

HISTORY OF UZBEKISTAN

O'ZBEKISTON TARIXI

3/2011







3
2011

Jurnalga 1998- yil
iyulda asos solindi
Bir yilda to'rt marta
chiqadi.

© O'zbekiston Respublikasi
Fanlar akademiyasi

O'zbekiston Respublikasi Fanlar akademiyasi

O'ZBEKISTON TARIXI

Илмий журнал

Мақолалар

- Э. Ртвеладзе. Буёк Ҳинд йўлининг ўрганилиш тарихи.....3
Д. Дуғураева. Қорахитойлар давлатида кўшин тузилиши ва ҳарбий тизим.....16
Ф. Бобожонова. Бухоро амирлигида XIX аср охири-XX аср бошларида анъанавий бошланғич мактаблар ҳолати.....27
Д. Алимова. Туркистонликлар Шарқ халқларининг I съезида38
Р. Юсупов. Демографик ўтиш масалалари ва Ўзбекистонда аҳоли кўпайишининг хусусиятлари (XX аср иккинчи ярми – XXI аср бошларида).....46

Этнология масалалари

- Р. Ражабов. XIX аср ўрталари - XX аср бошларидаги тадқиқотларда Ўрта Осиё араблари ҳақидаги маълумотлар.....55
Г. Зунунова. Ўзбеклар маросимий ҳаётида мато: рамзи ва функцияси.....62

Ўзбекистон тарихи хориж тадқиқотларида

- Акифуми Шиоя. Қўнғирот сулоласидан бўлган Хива ҳукмдорлари ҳокимиятини легитимлаштирилиши манбалари ва тарихи (Усмонийлар империяси билан ўзаро муносабатлар контекстида).....73

Ёш тадқиқотчи минбари

- Х. Бабаджанов. Иккинчи жаҳон уруши йилларида Ўзбекистонга эвакуация қилинган болалар: шароит, муаммо ва мурувват.....80
Л. Пак. Фазо ва вақт категориясининг анъанавий тўй маросимларида аҳамияти (Ўзбекистондаги корейс аҳолиси мисолида).....87

Илмий ҳаёт

- Ҳ. Мамадалиев. "Буёк ипак йўлида жойлашган Осиё халқлари маданияти" алоқасидеги халқаро илмий конференция ҳақида

O'ZBEKISTON RESPUBLIKASI 97
FANLAR AKADEMIYASI
TARIX INSTITUTI
KUTUBXONASI

Содержание

Э. Ртвеладзе. История изучения Великого Индийского пути.....	3
Д. Дутурасва. Система военного управления и войско в государстве Каракитаев.....	16
Ф. Бобожонова. Из истории традиционных начальных школ в Бухарском эмирате конце XIX - начале XX вв	27
Д. Алимова. Туркестанцы на I съезде народов Востока: позиции и вызовы.....	38
Р. Юсупов. Вопросы демографического перехода и особенности развития населения Узбекистана (вторая половина XX - начало XXI вв.).....	46

Вопросы этнологии

Р. Ражабов. Сведения об арабах Средней Азии в исследованиях середины XIX начала - XX вв.....	55
Г. Зунунова. Ткань в ритуальной жизни узбеков: знак и функции.....	62

История Узбекистана в зарубежных исследованиях

Акифуми Шиоя. История и источники легитимации власти хивинских правителей из династии Кунграт (в контексте взаимоотношений с Османской империей).....	73
--	----

Трибуна молодого исследователя

Х. Бабаджанов. Эвакуации детей в Узбекистан годы Второй Мировой войны: условия, проблемы и помощь.....	80
Л. Пак. Роль категорий пространства и времени в традиционной свадебной обрядности (на примере корейцев Узбекистана).....	87

Научная жизнь

Х. Мамадалиев. О международной научной конференции на тему "Культура народов Азии расположенных на Великом Шелковом пути".....	97
--	----

ТАХРИР ХАЙЪАТИ:

Дилором Алимова
(бош мухаррир)
Равшан Абдуллаев
Мируэрт Абусейтова
(Қозоғистон)
Омонулла Бўриев
Алишер Доннёров
Доно Зияева
Ўткир Исломов
Мирсодик Исоқов
Элёр Каримов
Зоя Орифхонова
Эдвард Ртвеладзе
Ильза Сиртаутас (АҚШ)
Рустам Сулаймонов
Маргарита Филанович
(бош мухаррир ўринбосари)
Темур Ширннов
Нозим Ҳабибуллаев
Шоира Асадова (масъул котиб)

Т. Гез (мукова дизайнери)

Манзилимиз:

100170, Тошкент,
И. Мўминов кўчаси, 9-уй.
Телефон: 262-38-73.

Журнал Ўзбекистон
Давлат матбуот ва ахборот
агентлиги томонидан рўйхатга
олинган.

Гувоҳнома № 0051

Теришга берилди 10.11.2011
Босишга рухсат этилди 25.11.2011

Қоғоз бичими 70x100^{1/16}.

Таймс гарнитур.

Офсет босма. Офсет қоғози.

Ҳисоб-нашриёти т 6.0

Шартли босма т 7.8

309 нусха. 136-буюргма.

Келишилган нарҳда
«DIZAYN-PRINT» МЧЖ да босилди.
Тошкент ш., Бобур кўчаси, 22-уй.

Э.Ртвеладзе

ИСТОРИЯ ИЗУЧЕНИЯ ВЕЛИКОГО ИНДИЙСКОГО ПУТИ

История великой континентальной дороги, соединявшей в древности Индию со странами Черного моря (Понт Эвксинский) в той или иной степени отражена в немалом числе научных публикаций исследователей из различных стран. В то же время полностью отсутствуют монографии, посвященные этой проблеме. Лишь недавно опубликован коллективный сборник "Дорога Страбона как часть Великого Шелкового пути", в котором собраны доклады участников Международной конференции, состоявшейся в Баку, 28 - 29 ноября 2008 г., к которой мы вернемся ниже¹.

Отметим лишь, что методически абсолютно неправильно считать дорогу из Индии к Черному морю частью Великого Шелкового пути, поскольку это был совершенно самостоятельный путь, возникший и функционировавший значительно ранее Великого Шелкового пути.

Обзор этих публикаций показывает, что в отношении его реального существования имеются две диаметрально противоположные точки зрения.

Согласно одной из них, восходящей к В.В.Тарну, подобной дороги в древности не существовало, а сведения античных авторов отражают лишь возможное его создание. Того же мнения, помимо В.В.Тарна, придерживались К.В.Тревер, ряд азербайджанских ученых, а среди современных исследователей и К.Рапэн.

Другая группа ученых, а их большинство, опираясь на те же сведения античных авторов и изредка на археологические данные и географические сведения, полагают, что путь из Индии к Черному морю существовал в действительности.

Отметим, что все исследователи рассматривают лишь отдельные части этого пути: одни только его среднеазиатскую часть в целом или по отдельным участкам (путь из Хорезма к Каспийскому морю; от Оха и Окса - бактрийский участок), другие - только южно-кавказский путь, причем только дорогу по Азербайджану или только по Грузии.

Археологические и нумизматические данные используются при этом недостаточно полно и корректно, т.к. рассматриваются не в комплексе, охватывая весь путь от Индии до Черного моря, как следовало бы, а опять-таки, ограничившись одной определенной областью: Бактрией, Хорезмом, Кавказской Албанией или Колхидой. Такой метод изучения не дает возможности рассмотрения всей проблемы в целом.

¹Дорога Страбона как часть Великого Шелкового пути. Самарканд-Ташкент, 2009.

3-son

Перейдем теперь к анализу основных работ, посвященных этому пути. Едва ли не первым его исследователем был проф. Дерптского Университета Ф.Краузе, опубликовавший в 1835 г. статью, в которой со ссылкой на древнегреческие письменные источники писал о доставке товаров в древности из Средней Азии по Амударье через Каспий и Кавказскую Албанию по реке Куре к Черному морю².

Большое значение для исследования этого пути имеет работа штабс-капитана 3-го Западно-Сибирского линейного батальона А.А.Быкова, который летом 1878 г. осуществил рекогносцировку Амударьи от устьев р. Вахш до кишлака Ходжа-Джанбас, в 40 км севернее Керки, а также исследовал все переправы в низовьях Амударьи от Петр-Александровки до Чарджоу, изученных им в 1876 - 1877 гг. Помимо описания переправ, А.А.Быков дал характеристику дорог к ним, а также детально описал типы различных судов, использовавшихся в плаваниях по Амударье, их грузоподъемность и многие другие подробности³. Значение этих исследований А.А.Быкова подробно охарактеризованы мною в разделе данной книги, посвященном водному пути по Оксу - Амударье, и в специальной статье, составившей раздел в одной из моих книг⁴.

Русские исследователи не сомневались в существовании непрерывного водного пути из Индии на запад через Среднюю Азию и Каспийское море, о чем свидетельствует работа начальника экспедиции Генерального штаба генерал-лейтенанта А.И.Глуховского⁵.

В последующие годы внимание ученых, занимающихся исследованием этого пути, было сконцентрировано на южно-кавказском и среднеазиатском участках этого пути. При исследовании последнего в основном обсуждалась проблема судоходности Узбоя и возможности использования его для доставки товаров в Каспийское море, привлекая к себе внимание как историков, так и археологов. Вопрос этот породил немало научных публикаций, разбор которых не входит в нашу задачу. Отметим только основные из них. В начале XX в. появляются первые публикации В.В.Бартольда, который, кажется, первым из историков, занимающихся Средней Азией,

²Краузе Ф. О важности южно-кавказских областей России в отношении антикварном и о Птолемее, главном писателе в рассуждении Географии сей страны. ЖМНП, 1835. 5. С. 423-438; Тревер К. В. Очерки по истории и культуре Кавказской Албании. М., 1959. С. 44-45.

³Быков А. А. Очерк переправ через Аму-дарью. Ташкент, 1879.

⁴Ртвеладзе Э. В. Согдийцы-мореплаватели // ОМ. № 3-4. Ташкент, 1999. С. 99-109; Он же. Цивилизации, государства, культуры Центральной Азии. Ташкент, 2005 (первое издание), 2009 (второе издание). Эта же книга издана на англ. яз. (Ташкент, 2009), грузин. яз. (Тбилиси, 2010), япон. яз. (Токио, 2011).

⁵Глуховский А. И. Пропуск вод р. Амударьи по старому ее руслу в Каспийское море и образование непрерывного Амударьинско-Каспийского пути от грани Афганистана по Амударье, Каспию, Волге и Мариинской системе до Петербурга и Балтийского моря. СПб., 1893.

3-son

обратил внимание на эту проблему. В своем классическом труде об Аральском море он дал подробную историю изучения проблемы Узбоя, тщательно исследовав сведения арабских и персидских письменных источников. В.В.Бартольд пришел к выводу, что, согласно этим источникам и вопреки мнению геологов и голландского востоковеда де Гукса, считавшего, что "начиная с древнейших времена Окс впадал только в Хорезмское (Аральское) море", Узбой предстает как русло Окса, наполненное водой⁶. Он также подверг критике выводы геолога и географа Л.Берга, проводившего в начале XX в. подробные исследования Аральского моря, о том, что главный рукав Амударьи постоянно изливался с XIII по XVI вв. и лишь небольшая часть воды достигала Саракамыша и через него Каспийского моря⁷.

В.В.Бартольд приходит к лестному для исторической науки выводу, который я не могу не привести. Он писал: "судьбы проблемы Окса могут служить доказательством того, что научное познание иногда может быть больше продвинуто методами исторического исследования (подчеркнуто нами. - Э.Р.), столь часто подвергаемыми сомнению, чем якобы безошибочными методами т. н. точных наук"⁸.

В этой работе В.В.Бартольд приводит данные греко-римских источников о торговом пути из Индии к Черному морю, интерпретируя их, в отличие от В.В.Тарна, как свидетельство реального существования данного пути⁹, хотя с некоторой оговоркой: "Приведенные данные древних авторов - пишет он, - показывают, что древние авторы имели крайне неясные сведения о прикаспийских странах; поэтому мы, несмотря на согласное свидетельство этих авторов, не решаемся утверждать, что Амударья в эту эпоху действительно впадала в Каспийское море"¹⁰.

Определенное место в своем классическом труде уделил этой дороге В.В.Тарн. В приложении к нему, названном "Предполагаемый Оксо-Каспийский торговый путь"¹¹, он тщательно проанализировал все сведения об этом пути, имеющиеся у Страбона и Плиния. В результате этого В.В.Тарн пришел к выводу, что торгового пути из Индии к Оксу и через Каспийское море к Черному морю в действительности не существовало. Этот вывод выдающегося английского исследователя

⁶Бартольд В. В. Сведения об Аральском море и низовьях Аму-Дарьи с древнейших времен до XVII века // Соч. Т. 3. М., 1965. С. 15-97.

⁷Берг Л. С. Аральское море. Опыт физико-географической монографии // ИТОРГО. Т. 5. Научные результаты Аральской экспедиции. Вып. 9. СПб., 1908; Он же. Очерк физической географии Аральского моря // Землеведение. 1901, книги 3-4. С. 1-28.

⁸Бартольд В. В. Сведения об Аральском море ... С. 20.

⁹Там же. С. 26-28.

¹⁰Там же. С. 31.

¹¹Tarn W.W. The Greeks in Bactria and India. Third edition (1984) updated with a preface and a new introduction by Frank Lee Holt. Chicago, 1984. P. 488-490.

3-son

эллинистического времени в значительной мере повлиял на скептически настроенную группу ученых.

Активизация исследований торгового пути из Индии к Черному морю приходится на середину XX в., причем видная роль в этом принадлежит ученым из Азербайджана, Армении и Грузии. В основном их исследования затрагивают южно-кавказскую часть Великого Индийского пути¹², и только в работе О.Д.Лордкипанидзе и монографии А.Я.Манандяна¹³ предпринята попытка рассмотреть весь путь, однако без подробного анализа участков пути, предшествующих южно-кавказской части.

Не сомневаясь в его существовании, А.Я.Манандян однако полагал, что до Черного моря индийские товары доставлялись сухопутной дорогой, проходившей через Экбатану и Атропотену южнее Каспийского моря, а затем по Южному Кавказу к Черному морю.

Напротив О.Д.Лордкипанидзе считал, что этот путь шел из Индии по Оксу через Каспийское море и далее по территории Южного Кавказа.

В это же время выходит классический труд К.В.Тревер, посвященный истории и культуре Кавказской Албании, в котором на основе анализа сведений античных письменных источников и сообщения Страбона о заиленности русла р. Куры в месте впадения ее в Каспийское море, она приходит к сходному, что и В.В.Тарн, выводу. К.В.Тревер писала, что в трудах Страбона и Плиния мы имеем дело с отголосками обсуждения в свое время возможности перевозки товаров из Индии в порты Черного моря, а не с самим фактом существования такой торговли¹⁴.

Что же касается исследований среднеазиатской части торгового пути из Индии к Черному морю, то после работ В.В.Бартольда фактически не было специальных исследований, посвященных этой дороге, до опубликованной в 1972 г. статьи Р.Р.Мукашевой.

Вместе с тем особо подчеркнем, что открытие айртамского фриза и последующие раскопки на городище Айртам Термезской комплексной археологической экспедиции под руководством М.Е.Массона, а также начавшиеся в 1960 г. раскопки буддийского монастыря Каратепа в Старом Термезе под руководством Б.Я.Ставиского и других археологических экспедиций, положили

¹²Ямпольский З. И. К изучению древнего пути из Каспийского моря по реке Куре, через Грузию к Черному морю // Труды Института истории им. И.А.Джавахишвили АН ГССР. Т. 2. Тбилиси, 1956. С. 161-180; Гозалашвили Г. К. О древнем торговом пути в Закавказье // Труды Института истории им. И. А. Джавахишвили АН ГССР. Т. 2. Тбилиси, 1956.

¹³Лордкипанидзе О. Д. О транзитно-торговом пути из Индии к Черному морю в античную эпоху // Сообщения АН ГССР. Т. 19. № 3. Тбилиси, 1957. С. 377-384; Манандян А. Я. О торговле и городах Армении в связи с мировой торговлей древних времен. Ереван, 1954. С. 57.

¹⁴Тревер К. В. Очерки по истории и культуре... С. 43-44.

начало систематическому всестороннему изучению связей Индии и Средней Азии.

Первой важнейшей вехой в этом стал изданный в Москве в 1964 г. сборник "Индия в древности"¹⁵, шесть статей в котором (С.П.Толстова, Б.А.Литвинского, Б.Я.Ставиского, А.М.Беленицкого, Л.И.Альбаума, М.И.Воробьевой-Десятовской) целиком посвящены анализу связей Индии и Средней Азии, в основном по археологическим данным. Однако в этих статьях ничего не говорится о торговом пути из Индии к Черному морю, в том числе и в статье Б.Я.Ставиского, специально исследовавшего связи Средней Азии не только с Индией, но и с Египтом и Римом, а также пути, связывавшие их¹⁶.

К примеру, исследуя связи Рима со Средней Азией, он рассматривает лишь две дороги: 1) Северный путь из Причерноморья вдоль Каспия и 2) Южный морской путь из подвластного римлянам Египта в Индию. Возможность же проникновения римлян по дороге от Черного моря через Южный Кавказ и Каспий Б.Я.Ставиский совершенно обходит вниманием, хотя впоследствии он не раз еще обращался к теме международных связей Средней Азии и Рима¹⁷.

С тех пор опубликовано значительное число работ, посвященных всестороннему изучению политических, религиозных и культурных связей Индии и Средней Азии в древности¹⁸, начиная с эпохи неолита. Их анализ, однако, не входит в задачу нашей книги. Тем не менее, многие из них использованы в данной монографии. Что же касается исследований самой транзитно-торговой дороги, шедшей из Индии к Черному морю через Каспий, то количество их весьма незначительное, к тому же все они касаются в основном отдельных участков среднеазиатской части Великого Шелкового пути.

Важнейшее значение в исследовании Великого Индийского пути имеет статья Р.Р.Мукашевой, к сожалению, за редким исключением, не используемая в работах исследователей, посвященных этой проблеме. Она была первой из всех ученых, кто дал четкое обоснование топографии и направлению этой дороги, разделив ее на две части, которые в свою очередь также делились на отдельные участки. Первая часть, среднеазиатская, по ее мнению, начиналась в

¹⁵Индия в древности (сборник статей). М., 1964.

¹⁶Ставиский Б. Я. Средняя Азия, Индия, Рим (К вопросу о международных связях в кушанский период) // Там же. С. 166-188.

¹⁷См., например, первое обобщающее исследование по этой теме Ставиского Б.Я.: Средняя Азия и Древняя Индия (Историко-культурные взаимовлияния и связи) // Доклады Географического Общества СССР. Вып. 5. М., 1968. С. 182-200, выводы которого мы рассмотрим ниже.

¹⁸Последний обобщающий сборник на эту тему опубликован в Ташкенте в 2000 г. на рус. и англ. языках, благодаря содействию посольства Индии в Узбекистане: India and Central Asia (Pre-Islamic Period). Ташкент, 2000. С. 303. Отв. редактор академик Ртвеладзе Э.В.

3-son

Индии и заканчивалась на восточном побережье Каспийского моря, вторая - шла от западного побережья Каспийского моря к Черному морю и далее. Особое внимание Р.Р.Мукашева уделяла среднеазиатской части этой дороги, разделив ее на четыре участка. Первый участок шел из Индии через перевалы Гиндукуша в Бактрии, второй - по р. Окс (Амударья) в Хорезм, третий - от Амударьи к побережью Каспийского моря по Узбою. О четвертом участке через Каспийское море она говорит, как о наиболее трудном звене дороги, возможно, используемом только в определенные исторические периоды¹⁹.

В описании второй части этой дороги, от Каспийского до Черного моря, Р.Р.Мукашева ссылается на вышеприведенные мною исследования азербайджанских, армянских и грузинских ученых. Кроме того, она приводит мнение французского ученого Ж.Филлиоза о том, что данный путь из Индии на Запад "реально существовал до похода Александра, и посредством его осуществлялись научные связи"²⁰. Эта гипотеза Ж.Филлиоза не лишена оснований.

Ссылаясь на данные Страбона о торговле индийскими товарами через посредничество сарматского племени аорсов и мнение армянских историков, Р.Р.Мукашева пишет о существовании сухопутных путей из Средней Азии, огибающих с севера и юга Каспийское море. Р.Р.Мукашева раскритиковала мнение В.В.Тарна о том, что вследствие бурного течения Амударьи данный путь не имел практического значения²¹, и высказала мысль о том, что он являлся основной торговой магистралью в древности на территории Средней Азии²². Она впервые для территории Средней Азии в качестве доказательства своих выводов использует материалы археологических раскопок, имевшиеся к тому времени в наличии и свидетельствующие о связях Индии со Средней Азией²³.

Словом, повторяю, статья Р.Р.Мукашевой - важная веха в исследовании Великого Индийского пути.

Вместе с тем многие вопросы и проблемы, связанные с исследованием этой дороги были недостаточно охарактеризованы в ее статье, не только в силу ограниченности археологического материала, но и в силу того, что ею были использованы не все уже опубликованные к тому времени работы. Так, в вопросе о сухопутном третьем участке ею не использованы, в частности, исследования М.Е.Массона о дорогах, проходивших по территории Туркмении в

¹⁹Мукашева Р. Р. К вопросу о торговом пути, проходившем по территории Средней Азии в древности // Древний Восток и античный мир. М., 1972. С. 16-18.

²⁰Филлиоза Ж. Индия и научные связи в древности // ВИМК, 1957. № 6.

²¹Тарн В. В. Эллинистическая цивилизация. М., 1949. С. 219.

²²Мукашева Р. Р. К вопросу о торговом пути, проходившем на территории Средней Азии в древности // Древний Восток и Античный Мир. М., 1972. С. 19.

²³Мукашева Р. Р. Указ.соч. С.15.

3-son

парфянское время, локализовавшего почти все стоянки, упоминаемые Исидором Харакским (I в. н.э.) на пути из Нисы в Маргиану и далее к переправе Амудь на Амударье²⁴, а также данные русских разведчиков о путях из долины Атрека до Мерва, т.е. в ту же Маргиану²⁵, и о дальнейшем маршруте к переправам на Амударье. А путь по Амударье и Келифскому Узбою через Мерв к Нисе и долине Атрека - западному побережью Каспийского моря (а не через Хорезм) был едва ли не основной дорогой, по нашему мнению, о чем мы скажем подробно в соответствующем разделе.

Касаясь Амударьинского участка, она пишет, что о средствах передвижения по реке, какой величины и насколько совершенными они были, можно было судить лишь предположительно. В настоящее время этот вопрос подробно исследован нами в специальной статье, опубликованной в 1999 г., и отдельной главе моей книги²⁶.

Археологические памятники и находки стали широко использоваться со времен работ Хорезмской археолого-этнографической экспедиции, возглавляемой С.П.Толстовым, однако не для характеристики всего пути из Индии до Черного моря, а для доказательства существования в античный период отдельной части этой дороги - водного пути по Узбою к Каспийскому морю. Во многих статьях С.П.Толстова и его сотрудников (Б.Н.Андрианова, А.С.Кесь, Б.И.Вайнберг) подробнейшим образом проанализированы в связи с этим многочисленные археологические памятники, выявленные в ходе работ Хорезмской археолого-этнографической экспедиции в левобережной Амударье, в Саракамышской впадине и по Узбою, определены хронологические рамки их обживания, а также возможное обводнение Саракамышья и заполнение его Узбоем в тот или иной временной период.

Видное место в изучении водного пути от Амударьи в Каспийское море по Узбою занимают работы туркменского археолога Х.Юсупова²⁷, которым, наряду с сотрудниками Хорезмской археолого-этнографической экспедиции, в первую очередь Б.И.Вайнберг, выявлены и изучены археологические памятники (городища, поселения, могильники) на берегах этого временного протока

²⁴Массон М. Е. Южно-Туркменистанская Археологическая Комплексная Экспедиция (ЮТАКЭ) 1947 г. // Труды ЮТАКЭ. Т. 2. Ашхабад, 1951. С. 27-31; Он же. Средневековые торговые пути из Мерва в Хорезм и в Мавераннахр (в пределах Туркменской ССР) // Труды ЮТАКЭ. Т. 13. Ашхабад, 1966.

²⁵Петрусевич Н. Г. Юго-восточное побережье Каспийского моря и дороги от него в Мерв // ЗКОРГО, 1880. Т. 2. Вып. 1.

²⁶Ртвеладзе Э.В. Согдийцы - мореплаватели // ОМ. № 3-4. Ташкент, 1999. С. 99-111; Он же. Civilizations, States and Cultures of Central Asia. Tashkent, 2010. P. 238-244.

²⁷См., к примеру, его обобщающую статью: Юсупов Х. Археологические памятники Узбоя и проблема водного пути из Индии в Каспий // Туркменистан в эпоху раннежелезного века. Ашхабад, 1984. С. 77-97.

3-son

Амударьи. Итоги его исследований отражены в ряде статей и книг²⁸, к которым мы вернемся позднее.

Отметим здесь те важные выводы, к которым он пришел. Согласно мнению Х.Юсупова, с VII в. до н.э. до IV - V в. н.э. обеспечивался высокий уровень воды в Саракамыше, откуда осуществлялся сток воды по Узбою. Наличие же на нем водопадов (Геродот, Полибий), что заставило ряд ученых, в частности, В.В.Бартольда, с сомнением относиться к возможности водного пути по Узбою, не являлось серьезным препятствием, т.к. возле таких мест суда переносились по суше "волоком". Он полагает, что сведения античных авторов об этом пути вполне достоверны, что, по его мнению, подтверждается археологическими данными. Х.Юсупов относит возникновение торгового пути из Индии к Каспию к позднеахеменидскому времени. Особое значение имеют его исследования на крепости Игды-кала, расположенной на Нижнем Узбое, южнее Саракамыша, воздвигнутой на крайней северной границе Парфянского государства для контроля водного пути по Узбою²⁹.

Немаловажное значение для данной темы имеют работы азербайджанского ученого К.Алиева, который в ряде статей и в своей книге, посвященной истории и культуре Кавказской Албании, большое внимание уделит торговому пути из Индии к Черному морю. Несомненный интерес представляет и другая книга К.Алиева, в которой переведены сведения античных письменных источников об Азербайджане, в том числе и об этом пути, и даны обстоятельные комментарии к ним³⁰.

Вообще во второй половине XX в. в Азербайджане появляется достаточно большое количество научных работ, прямо или косвенно связанных с исследованием Албанского участка Великого Индийского пути. Большое значение в этой связи имеют раскопки в Мингечауре и Кабале и на других археологических памятниках в долине р. Куры и непосредственной близости от нее³¹. Публикуются находки греко-бактрийских монет, найденных при археологических раскопках в столице Кавказской Албании - Кабале³².

Новый подъем в изучении торговых путей между Западом и Востоком начинается с 1999 г., с принятием ЮНЕСКО

²⁸Юсупов Х. Древности Узбоя. Ашхабад, 1986. Там же указана библиография его работ, касающихся проблемы водного пути по Узбою.

²⁹Юсупов Х. Игды-кала - парфянская крепость на Узбое // Этнография и археология Средней Азии. М., 1979; Он же. Археологические памятники... С. 91, 94.

³⁰Алиев К. Античная Кавказская Албания. Баку, 1992; Он же. Античные источники по истории Азербайджана. Баку, 1987.

³¹Об истории изучения в Азербайджане см.: Гошгарлы Г. Из истории изучения "Дороги Страбона" в Азербайджане // Дорога Страбона как часть Великого Шелкового пути. Самарканд-Ташкент, 2009. С. 33-41; Меликов Р. Участие античной Албании в международной торговле // Там же. С. 67-80, где указана вся литература по данной проблеме.

3-son

международной программы "Великий Шелковый путь - путь диалога". Во многих странах мира появляется множество статей и книг, в которых анализируются различные аспекты этого пути. Однако в них почти не затрагивается путь из Индии к Черному морю, а если и затрагивается, то в общей форме, как часть Великого Шелкового пути; в том числе и в раннем обобщающем исследовании автора данной книги³³.

Вместе с тем, для изучения торгового пути из Индии к Черному морю определенное значение имеет статья Э.В.Ртвеладзе, в которой автор, широко используя сведения древних и средневековых письменных источников и современные археологические данные, впервые во всей полноте охарактеризовал водный путь по Оксу, описал средства передвижения и типы судов, использовавшихся в плаваниях по этой реке³⁴. Подобные сведения ранее отсутствовали в статьях об этом пути; а Р.Р.Мукашева, давая его характеристику, еще совсем недавно писала, что совершенно неизвестно о типах судов и средствах передвижения, применявшихся в плаваниях по Оксу.

Примерно в это же время появилась и небольшая статья Э.В.Ртвеладзе о связях Бактрии и Хорезма³⁵. Позднее к этой тематике обратился и Ш.Р.Пидаев, который, к сожалению, не использовал статьи Э.В.Ртвеладзе³⁶.

В 2000 г. автор данной книги публикует сокращенный вариант своей статьи "Средняя Азия - Закавказье - Рим", в которой он, наряду со сведениями письменных источников о пути из Индии к Черному морю, анализирует находки римских предметов, надписей из Кара-Камара и римских монет в Средней Азии. В результате этого исследования Э.В.Ртвеладзе приходит к выводу, что связи Средней Азии с Римом могли осуществляться по четырем основным дорогам: 1) по Северному пути в Причерноморье, 2) через Южный Кавказ в области, прилегающие к Черному морю, 3) через Иран в Восточное Средиземноморье, 4) из Бактрии в Индию, а затем морем в подвластный Риму Египет³⁷.

³³Бабаев И. А., Казиев С. М. Кабалинский клад монет эллинистической эпохи // НЭ. № 9. М., 1971. С. 16-32; Дадашева С.А. Греко-бактрийские монеты, найденные на территории Кавказской Албании // Бактрийские древности. Л., 1976. С. 106-109; Расулова М. Нумизматические данные о транскавказской магистрали "Индия - Понт" // Дорога Страбона как часть Великого Шелкового пути. Самарканд-Ташкент, 2009. С. 122-124.

³⁴Ртвеладзе Э. В. Великий Шелковый путь. Ташкент, 1999.

³⁵Он же. Согдийцы - мореплаватели...

³⁶Ртвеладзе Э. В. Бактрия и Хорезм // Цивилизация Древнего Хорезма в контексте истории мировой культуры. Нукус-Бустон, 2000. С. 18-21.

³⁷Пидаев Ш. Р. Торговые и культурные связи Бактрии - Тохаристана с Хорезмом (древность и средневековье) // Дорога Страбона как часть Великого Шелкового пути. Самарканд-Ташкент, 2009. С. 92-98.

³⁸Ртвеладзе Э. В. Средняя Азия-Закавказье-Рим // Ўзбекистон тарихининг долзарб муаммоларига яни чизгилар. Даврий тўплам. № 2. Ташкент, 1999. С. 11-13.

3-son

В 1985 - 1991 гг. Хорезмской археолого-этнографической экспедицией проводились раскопки городища Калалы-гыр II (IV-II вв. до н.э.) в левобережном Хорезме вдоль Узбоа, возглавляемые Б.И.Вайнберг. Эти раскопки принесли интересные материалы для характеристики самого памятника и его назначения, а также, на основании археологических находок, определили направление связей Хорезма с Мидией Атропотеной и странами Южного Кавказа, что было отмечено Б.И.Вайнберг уже в одной из ранних ее статей об этом городище³⁸.

Итогом археологических исследований на Калалы-гыр II стала коллективная монография, в ряде разделов которой затрагивается проблема связей с Прикаспием и Южным Кавказом. Так, для изготовления деревянных изделий здесь применялся самшит, который растет в Гималаях, в странах Средиземноморья, в Абхазии, на западном и южном берегах Каспийского моря³⁹. Очевидно, таким образом, что сами изделия или древесина для их изготовления (самшит) могли доставляться в Древний Хорезм по Великому Индийскому пути, независимо от того, откуда они экспортировались, - с Гималаев (Индия) или с побережья Каспийского моря или же с восточного берега Черного моря. В другом разделе этой монографии, написанном С.Б.Болеловым, сделан вывод о том, что определенные типы керамики из Калалы-гыр II имеют прямые аналогии в керамике Мидии Атропотены, примыкающей к юго-западному берегу Каспийского моря и охватывающей часть Южного Кавказа⁴⁰. Автор приходит к заключению, что постоянные контакты с этими областями могли осуществляться только при наличии водного пути по Узбою из Хорезма в юго-восточные районы Южного Кавказа⁴¹.

На основе топографического распределения археологических памятников и их хронологического определения, Б.И.Вайнберг полагала, что "к началу IV в. до н.э. установилось водное сообщение по Узбою с наиболее развитыми центральными и западными районами Ахеменидской державы, прежде всего с Мидией и Месопотамией через Каспийское море"⁴².

В 2005 г. вышла обстоятельная статья Б.И.Вайнберг, посвященная водному пути по Амударье, в связи с топографией культовых памятников, расположенных вдоль нее⁴³. Она выделила два основных

³⁸Vainberg B. I. The Kalali-Gir II. Ritual Centre in Ancient Kharazm // BAI. New Series. IV. 1994. P. 67-81.

³⁹Болелов С. Б., Двуреченская Н. Д. Деревянные изделия из раскопок Калалы-гыр II // Калалы-гыр II. Культовый центр в Древнем Хорезме. М., 2004. С. 131.

⁴⁰Там же. Культовый центр... С. 143.

⁴¹Там же. С. 147.

⁴²Там же. С. 9.

⁴³Вайнберг Б. И. Водный торговый путь по Амударье и культовые центры вблизи него // ПИФК. 15. Москва-Магнитогорск, 2005. С. 13-18.

3-son

периода, когда создавались условия для функционирования водного торгового пути из Средней Азии к Черному морю и далее на запад. Это 1) с VII - VI вв. до н.э. по IV - V вв. н.э. и 2) с XII по XVII вв. н.э. Археологические исследования позволили ей придти к выводу, что с конца V - начала IV в. до н.э. на берегах Узоя появляются постоянные поселения, а некоторое время спустя, в IV - II вв. до н.э., как свидетельствуют археологические материалы из Хорезма, устанавливаются тесные культурные контакты Хорезма с Южным Кавказом и южным Прикаспием. Она поставила вопрос о миссионерской деятельности мидийских магов, с чем Б.И.Вайнберг связывает проникновение в Хорезм зороастризма младоавестийского толка. С существованием водного пути по Амударье Б.И.Вайнберг связывает и строительство культовых центров, таких как Ай-Ханум, Тахти-Сангин, Ел-Харас, Калалы-гыр II (в Хорезме), Иганлы-депе и Гарры-депе на вершине Большого Балхана в Туркменистане. Ею же высказаны и другие интересные и важные гипотезы о пути через Каспий и о соперничестве Рима и Парфии за обладание этим путем.

Большим достижением в изучении великого торгового пути, шедшего из Индии к Черному морю, является издание первого в исторической науке специального сборника, посвященного различным проблемам, связанным с возникновением, функционированием, направлением отдельных маршрутов этого пути, их локализацией и культурными связями стран Закавказья и Средней Азии. Данный сборник отражает доклады ученых разных стран Европы и Азии, прочитанных на Международной научной конференции, состоявшейся в Баку 28 - 29 ноября 2008 г. Сборник включает шестнадцать статей, десять из которых посвящены Кавказу, а шесть - Центральной Азии, в том числе и две статьи, М.Ольбрыхта⁴⁴ и К.Рапэна⁴⁵, в которых анализируются сведения античных письменных источников. Наряду с обобщающими исследованиями, в сборник помещены статьи, имеющие чисто локальное значение и касающиеся только территории Азербайджана, Дагестана, Средней Азии или западного побережья Каспийского моря, а некоторые из них даже не отвечают заявленной теме конференции.

Вместе с тем, наряду с несомненными достоинствами сборника, который бесспорно активизирует научные исследования данного пути, отметим и ряд его недостатков. Прежде всего, это касается названия,

⁴⁴Ольбрыхт М. Я. Страбон и Ох: некоторые замечания по рекам античной Центральной Азии // Дорога Страбона как часть Великого Шелкового пути. Самарканд-Ташкент, 2009. С. 86-91; Большое значение имеет и другая статья М.Ольбрыхта: Средняя Азия и Аршакиды // Взаимодействие культур и цивилизаций. СПб., 2000. С. 177-194.

⁴⁵Рапэн К. Торговый путь из Индии к Понту у Страбона: между картографическим миражом и археологической реальностью // Дорога Страбона как часть Великого Шелкового пути. Самарканд-Ташкент, 2009. С. 98-122.

3-son

как самого сборника, так и самой конференции "Дорога Страбона как часть Великого Шелкового пути". Это неправильно, поскольку великий транзитно-торговый путь из Индии к Черному морю был совершенно самостоятельной дорогой, возникшей на несколько веков раньше, чем Великий Шелковый путь, а товары, доставляемые по нему, были индийского происхождения, а отнюдь не шелк, производство которого и сами изделия из шелка проникли в Индию из Китая значительно позднее. В сборнике отсутствуют обобщающие исследования, в которых бы, наряду с давно известными сведениями античных письменных источников, была бы использована вся сумма археологических и нумизматических данных.

Весьма интересны для нашей темы публикации С.Я.Берзиной, в одной из которых она показывает, что т.н. "стили" - заколки с различного рода навершием, найденные в большом количестве в Средней Азии, являются продукцией египетских ремесленных центров⁴⁶.

О водном пути по Узбою писал и В.Н.Ягодин, с именем которого связаны открытие и исследование на плато Устюрт, в особенности в западной Приаральской зоне.

Он подчеркивает, что для этого района исключительное значение имеет его расположение вблизи торгового водного пути, шедшего по Узбою из Хорезма в юго-восточные районы Южного Кавказа. Благодаря этому пути, к кочевникам Устюрта попадали импортные предметы, в том числе и индийского происхождения⁴⁷.

Отметим и опубликованную в Ташкенте монографию У.Мавлянова, целиком посвященную торговым путям, проходившим по территории Мавераннахра в древности и средневековье, затрагивающую, однако, лишь в незначительной мере анализируемую нами дорогу⁴⁸.

Последними по времени работами, посвященными торговому пути из Индии к Черному морю и далее, являются три статьи Э.В.Ртвеладзе. В одной из них он анализирует известное сообщение Арриана о хорезмийском царе Фарасмане, прибывшем в Мараканду к Александру Македонскому, под новым углом зрения⁴⁹. В другой статье дается сводка находок монет на Великом Индийском пути, начиная от греко-бактрийских до кушанских включительно⁵⁰. Наконец, третья статья посвящена общей характеристике Великого Индийского пути с

⁴⁶Берзина С. Я. Коптские костяные изделия в Центральной Азии // Восток - Запад. Диалог культур и цивилизаций Евразии. Вып. 8. Казань, 2007. С. 65-81; Она же. Пилигримы из Средней Азии на Ближнем Востоке в V - VI вв. (по археологическим источникам) // Византия в контексте мировой культуры. Тезисы докладов. СПб., 2006. С. 8-9.

⁴⁷Ягодин В. Н. Кочевники и Хорезм в Приаральском микрорайоне в IV / V вв. до н.э. - IV / V вв. н.э. // Археология Приаралья. Вып. 7. Ташкент, 2008. С. 123-124.

⁴⁸Мавлянов У. Марказий Осиёнинг Қадимги йўллари (Древние пути Центральной Азии). Ташкент, 2008. С. 216-219.

⁴⁹Ртвеладзе Э. В. Хорезмский царь Фарасман и древнегрузинское племя колхов - в книге автора "Историческое прошлое Узбекистана". Ташкент, 2009. С. 234-237.

⁵⁰Он же. Находки монет на Великом Индийском пути // НЦА. Вып. 9. Ташкент, 2010. С. 5-25.

выделением наиболее важных в его истории вех⁵¹.

Из последних зарубежных исследований по этой теме особо следует выделить статью итальянского ученого Дж. Кальяри⁵², а также французского исследователя де Планхола⁵³.

Таким образом совершенно ясно что доказательством существования великого индийского пути является уже сложившаяся объемная историография по этой теме, содержащая чрезвычайно интересный дискурс, наводящий исследователей на ряд еще неизученных аспектов.

Э. Ртвеладзе

Буюк Ҳинд йўлининг ўрганилиш тарихи

Мақолада, Буюк ҳинд йўлини ўрганишга бағишланган 1835–2009 йилларда чоп этилган асарлар таҳлил қилинган. Таҳлил натижасида бу йўлнинг мавжудлиги тарихига доир бир-бирига зид бўлган 2 хил нуқтаи назар борлиги кўрсатилган. Муаллиф амалга оширган тадқиқотлари ҳиндистондан қора денгизга борадиган йўлни Буюк ипак йўлининг бир қисми деб ҳисоблаш методик жиҳатдан нотўғри эканлигини таъкидлайди. Бу йўл Буюк ипак йўлидан анча илгарироқ вужудга келган ва фаолият кўрсатган мустақил йўл деган хулосага келган.

E. Rtveldze

History of studying "Great Indian Road"

In the article has been illustrated published works from 1835 to 2009 which devoted to study history of "Great Indian Road". As a result of analysis, there have been shown two opposite views about the existence of the history of the road. According to the investigations, the author mentions that it is methodical incorrect to consider the route as a branch of "Great Silk Road" which connected India with the Black Sea. He concludes that the route was formed long before "Great Silk Road" and acted independently.

⁵¹Он же. Великий Индийский путь: Индия-Средняя Азия-Закавказье // ОНУ. 1-2. Ташкент, 2010. Значительно расширенный вариант этой статьи на англ. языке см.: Anabasis, 1. Poland, 2010. С. 81-88; P. 81-95.

⁵²Callieri P. La presunta via commerciale tra l'India e Roma attraverso l'Oxus e il Mar Caspio: nuovi dati di discussione // Topoi 11. 2001. P. 537-546.

⁵³X. de Planhol. The Caspian sea // EI. Vol. 5. Costa Mesa, 1992. P. 48-61.

Д. Дутураева

ҚОРАХИТОЙЛАР ДАВЛАТИДА ҚЎШИН ТУЗИЛИШИ ВА ҲАРБИЙ ТИЗИМ

XII аср иккинчи чорагида қитонлар томонидан Қорахитойлар давлати (1124–1218) ташкил этилган¹, бу давлатни мусулмон давлатлар ҳамда Салжуқийлар ва Ғазнавийлар каби кучли сулолалар билан чегарадош ҳудудда ҳимоя қила олиш энг муҳим масалага айланди. Бунинг учун эса албатта кучли ва бир тизимга солинган қўшин даркор эди. Қорахитойлар давлатининг асосчиси Елюй Даши "Ляо ши" асарига кўра, кучли ҳарбий тайёргарликка эга бўлган. У моҳир чавондоз бўлиши билан бир қаторда, мерганликдан ҳам яхши хабардор эди². 1124 йили ғарбга йўл олган Елюй Даши қўшини Елюй, Сяо уруғига тегишли аслзодалар ҳамда тахминан хитойлик йирик амалдорлардан ҳам ташкил топган 200 сонли қўшинга эга бўлган³. Кедундаги фаолияти давомида Дашининг қўшини мўғул ва манжур қабилалардан ташкил топган 10 минг отлиқ аскар ҳисобига кўпайган⁴.

Кедунда Елюй Даши ўзига тарафдорларни қидира бошлади. У тангутларнинг Си Ся давлати билан иттифоқ тузишга ҳаракат қилган. Аммо бу иттифоқ амалга ошганлиги ҳақида маълумот йўқ. 1124 йилнинг бошларида Цзинь давлати билан сулҳ имзолаган ва унинг тобелигига ўтган Си Ся давлати Даши билан очиқчасига фаолият олиб боришга иккиланган. 1126 йили Сун бош қўмондани Чжэ Кеңунинг хабар беришича, тангутлар фақатгина ўз давлатининг шимолий ҳудудларидан 100 мингли қўшин йиғиб олишга изн беришган⁵. Албатта, бу сон бўрттириб берилганга ўхшайди. Ушбу маълумот муаллифи Сун ҳукмдорини Даши билан бирга журженларга қарши иттифоқ тузиш учун кўндиришга ҳаракат қилган бўлиши мумкин⁶. Бироқ тангут ерларида Даши ўз қўшин сонини бир қанча

¹Мазкур давлатнинг ташкил топиш тарихи бўйича батафсилроқ қаранг: Дутураева Д. Қорахитойлар давлатининг ташкил топишига доир // O'zbekiston tarixi. 2009. № 2. 66-73-бет.

²Токто. Ляо ши (Ляо сулалесинин тарыхы). - 30-бап / Тарж. Жусаев К.Д. // Кыргыздардын Жана Кыргызстандын тарыхый булактары (кейинги саҳифаларда ККТБ). - Бишкек, 2003. 82-бет.

³Ўша асар. 83-85-бет; Жувайнида Елюй Даши билан бирга ўзининг уруғидан 80 киши ва яна кўп одамлар кетган, деган маълумот келтирилган. Бу ерда ўзининг уруғидан 80 киши ва бошқа уруғлардан 120 киши бўлган бўлиши мумкин. Қаранг: Juwayni, 'Alā' ad-Din Atā-Malik. The History of the world conqueror / Tr. by J.A. Boyle - Manchester, 1958. Rpr. Manchester, 1997 P. 354.

⁴Токто. Ляо ши ... 83-бет.

⁵Кожанов С.Т. Начальный этап войны между империями Сун и Цзинь (1125-1127 гг.) // Дальний Восток и соседние территории в средние века. Новосибирск, 1980. С. 45.

3-son

кўпайтириб олгани аниқ. 1131 йили Эмил худудда эса бир қанча туркий қабилалар қитонлар билан бирлашиши натижасида Даши қўшинининг сони 40 минг отлиққа етди⁷. Елюй Даши Баласоғунни босиб олгач, Ибн ал-Асирнинг хабар беришича, ушбу худудда истиқомат қилувчи 16 минг қитон оилалари Даши сафига қўшилиши натижасида унинг қўшини икки баробарга ошган⁸. Демак, бу даврга келиб Дашининг қўшини тахминан 70-80 минг аскардан ташкил топган бўлиши керак. Кўриниб турибдики, Дашининг ғарбга юриши давомида қитонлар қўшини борган сари кўпайиб борган. Бу қўшин нафақат қитонларнинг Елюй ва Сяо уруғларидан балки, шу билан бирга хитой, Кедундаги мўғул ва манжур, Си Ся давлати худудларидаги тангут, Эмилдаги туркий қабилалардан ҳам иборат бўлган. Кўриниб турибдики, Даши қўшини полиэтник таркибга эга бўлган.

1134 йили Даши Сяо Валила бошчилигида журженларга қарши 70 минг кишилиқ қўшин жўнатди. Албатта, Елюй Даши деярли бутун қўшинини бу юришга жўната олмас эди. Сяо Валила билан жўнатилган 70 минг аскар ичида ўша даврда Дашига қарам бўлган Шарқий Қорахонийлар, қарлуқ ва қанғли қабилаларининг аскарлари ҳам қатнашган бўлиши керак⁹.

Даши Мовароуннаҳрга неча сонли қўшин билан юриш қилганлиги ҳақида мусулмон муаллифлари турли маълумотлар келтиришган. Бу қўшин сони Салжукийлар қўшини билан деярли тенг бўлган бўлиши керак. Шундай экан Қатвон жангидаги ғалаба сири нимада бўлиши мумкин. Биринчидан, манбаларнинг хабар беришича, Султон Санжар қўшини таркибидаги амирлар орасида ҳамжиҳатлик мавжуд бўлмаган¹⁰. Қорахитойлар қўшини таркибида эса Султон Санжардан қочиб кетган унинг ашаддий душманлари қарлуқлар иштирок қилган "ва бу жангда қарлуқлардан кўра, кучли одам бўлмаган"¹¹. Ушбу жангдаги ғалаба Қорахитойлар ҳарбий тактика ва стратегия бўйича кучли тайёргарликка

⁶Wittfogel K. A., Feng Chia-sheng. History of Chinese society: Liao (907-1125) // Transactions of the American Philosophical Society. - Vol. 36. Philadelphia, 1946. P. 668; Biran M. "Like a mighty wall:" The Armies of the Qara Khitai (1124-1218) // Jerusalem Studies in Arabic and Islam. Israel, 2001. - Vol. 25. P. 49. n. 13

⁷Juwaynī, 'Alī' ad-Dīn Atā-Malik. The History of the world conqueror / Tr. by J.A. Boyle - Manchester, 1958. Rpr. Manchester, 1997. P. 355.

⁸Ибн ал-Асир. Ал-Камил фи-т-Та'рих / Пер. П.Г. Булгакова. Ташкент: Узбекистан, 2006. 244-245-бет.

⁹Biran M. The Empire of the Qara Khitai in Eurasian History: Between China and the Islamic World. Cambridge University Press, 2005. P. 152.

¹⁰Хусайни, Садр ад-Дин 'Али. Ахбар ад-Давла ас-Селджукийя. Зубдат ат-таварих фи ахбар ал-умара ва-л-мулук ас-Селджукийя. (Сообщения о Сельджукском государстве. Сливки летописей, сообщающих о Сельджукских эмирах и государях) / Пер. З.М. Буниятова. М.: Наука, 1980. 92-бет.

¹¹Ибн ал-Асир. Ал-Камил ... 246-бет.

3-son

эга бўлганидан далолат беради. Ибн ал-Асирнинг хабар беришича, Қорахитойлар Султон Санжар кўшинини дарёнинг чуқур оқимида тақаб, ўраб олишади¹². Салжуқийлар икки ўт орасида қолади, бири душман кўшини бўлса, бири тезоқар дарё. Елюй Даши узоқни кўра оладиган теран фикрлайдиган ҳарбий кўмондон бўлганлигини Хусайнийнинг қуйидаги маълумоти ҳам тасдиқлайди. Қатвон жангидан сўнг Султон Санжар Балх томонга чекинаётганда Елюй Даши унинг йўлини тўсмади. Унинг фикрига кўра, "чекинаётган кимсанинг йўлини тўсиш, уни ашаддий урушга бўйсундириш билан тенгма тенгдир. Натижа ҳақида ўйламай, ўз ҳаёти учун курашаётган кимса ғалабага эришиши мумкин"¹³.

1141 йилги ғалабадан сўнг Қорахитойлар давлати неча сонли кўшинга эга бўлган? "Ляо ши" да келтирилишича, Елюй Иле (1151–1163) 18 ёшдан юқори бўлган аҳоли сони рўйхатини тузган ва бу сон 84 500 оилани ташкил қилган¹⁴. Бу маълумотдан Қорахитойлар давлатида ҳарбий хизматга 18 ёшдан чақирилганлиги ҳам аён бўлади. Ляо даврида ҳар бир оиладан икки киши ҳарбий хизматга чақирилган¹⁵. Бироқ Қорахитойларда ҳар бир оиладан неча киши ҳарбий хизматга чақирилганлиги номаълум. Шу билан бирга аҳоли рўйхати нафақат Баласоғун балки унинг атрофидаги ҳарбий мажбуриятга эга бўлмаган "қуролсиз" аҳолидан ҳам иборат бўлган бўлиши мумкин. Шунинг учун кўшиннинг сонини ҳам аниқ ҳисоблаб бўлмайди. Бироқ юқорида келтирилган маълумотларни жамлаган ҳолда бир қатор тадқиқотчилар Қорахитойлар кўшинининг сони тахминан 80–100 минг аскардан иборат бўлган, деган хулосага келишган¹⁶. Шу билан бирга Қорахитойларга қарам бўлган давлатлар ҳам ҳарбий кўмак бериш мажбуриятига эга бўлишган. Масалан, Қатвон жангининг арафасида гурхон Қитон, Хўтон¹⁷ ва На'м¹⁸ ҳукмдори сифатида тилга олинган¹⁹. Шу тариқа Қатвон жангида Шарқий Қорахитойлар кўшини ҳам иштирок этган, деган хулосага келиш мумкин. 1158 йили Самарқандга

¹²Ўша асар. 246-бет.

¹³Хусайни. Ахбар ад-Даула ... 92-93-бет.

¹⁴То к т о . Ляо ши ... 86-бет. Қирғиз тилига таржима қилинган 84 500 сони ўрнига 14 500 сони берилган. Инглиз ва немис тилига қилинган таржималар билан таққосланг: *Geschichte der Grossen Liao / Aus dem mandschu übersetzt von H.C. von der Gabelentz, herausgegeben von H.A. von der Gabelentz.* - St. Petersburg, 1877. S. 186; *Touktou. Liao shi // Mediaeval Researches from Eastern Asiatic Sources* (кейинги саҳифаларда MREAS) / by E. Bretschneider 2 vols. London, 1888. Vol I. P. 217.

¹⁵Wittfogel K.A., Feng Chia-Sheng. *History of Chinese ...* P. 659-660.

¹⁶Ўша асар. P.659; П и к о в Г. Г. *Западные кидани.* Новосибирск: Изд. Новосибирского Университета, 1989. 151-бет.

¹⁷Хотан аслида Шарқий Қорахонийларнинг йирик шаҳарларидан бири бўлган.

¹⁸Михал Биран бу сўзни Йағма (туркий қабила номи), деб ўқийди. Biran M. "Like a mighty wall." *The Armies ...* P. 56.

¹⁹Хусайни. Ахбар ад-Давла ... С. 91; *Bundārī al-Isfahānī, al-Fath Ibn 'Ali Muhammad. Tārikh davlat as-Saljūq.* Bayrut, 1978. S. 253.

3-son

Хоразмшоҳ Эл Арслон бостириб келганда, Қорахитойлар Самарқанд ҳукмдорига кўмак сифатида қисман Шарқий Қорахонийларга тегишли бўлган элик туркман бошчилигидаги 10 минг кишилик қўшинни жўнатган²⁰. Ёхуд 1204 йили Фурийлар ҳукмдори Шаҳобиддин билан бўлган Андхуд жангида Қорахитойлар қўшини таркибида Қорахонийлар қўшини ҳам иштирок этган²¹.

Қорахитойлар қўшини бошида гурхоннинг ўзи турган. Масалан, 1141 йилги Қатвон жангига Елюй Дашининг ўзи бош қўмондонлик қилган эди²². Ёхуд 1210/1 йилда Муҳаммад Хоразмшоҳга қарши бўлган жангни шахсан Кучлукнинг ўзи бошқарган²³.

Бошқа ҳолларда қўшин бошқарувини гурхон Елюй ёки Сяо уруғидан бўлган амалдорларга топширган. Масалан, 1134 йили журженларга қарши жўнатилган қўшинга Сяо Валила бошчилик қилган²⁴. Ҳарбий жиҳатдан юқори мавқега асосан гурхон куёви - фума ёки куёвнинг отаси сазовор бўлган. Масалан, XII асрнинг 70-йилларида Такаш, кейин эса Султоншоҳга ёрдам учун жўнатилган қўшинга гурхон Пусуваннинг турмуш ўртоғи фума Сяо Долубу қўмондонлик қилган²⁵. Шу билан бирга гурхон Сяо Долубуни 1198 йилги Фурийлар билан бўлган муваффақиятсиз жангдан сўнг Хоразмшоҳ олдига ҳам жўнатилган эди²⁶. Сяо Долубунинг отаси Сяо Валила эса Қорахитойлар саройида жуда йирик мавқега эга бўлган. У 1134 йили журженларга қарши жўнатилган 70 минг кишилик қўшин ва 1141 йили Қатвон жангидаги сўл қанот қўшинига қўмондонлик қилган. У Қорахитойлар саройидаги юқори ҳарбий унвонларга эга бўлган. Журженларга қарши юришга отланишдан аввал унга "Бинма ду юань шуай" - "Давлат қўшинининг бош қўмондони"²⁷ унвони тақдим этилган. Қатвон жанги даврида эса Сяо Валила "Лю юань сы даван" - "Олти дивизиянинг буюк вани"²⁸ лавозимига эга эди. Ушбу лавозим эгасига қабилаларнинг ҳарбий ва фуқаро ишлари билан шуғулланиш масъулияти юклатилган эди. Сяо Валиланинг таъсир доираси шу даражада юқори эдики, у ҳаттоки 1178 йили сарой тўнтаришини

²⁰Mīrkhwānd, Muhammad ibn Khandshāh. Tārikh-i ravzat as-safā. - Tehrān, 1959-1960. - G. 4. - S. 364; Juwaynī. The History ... P. 288.

²¹Насави, Шихаб ад-Дин Муҳаммад. Сираг ас-султан Джалал ад-Дин Манкбурны (Жизнеописание султана Джалал ад-Дина Манкбурны) / Пер. З.М. Буниятова Москва: "Восточная литература" РАН, 1996. С. 61.

²²Ибн ал-Асир. Ал-Камил ... С. 246.

²³Juwaynī. The History ... P. 351.

²⁴Токто. Ляо ши ... 85-бет.

²⁵Juwaynī. The History ... P. 290; Ибн ал-Асир. Ал-Камил ... 270-271-бет.

²⁶Ибн ал-Асир. Ал-Камил ... 282-285-бет.

²⁷М. Биранда бу унвон Буюк Маршал, деб таржима қилинган. Biran M. "Like a mighty wall." The Armies ... P. 51. Қитон-Ляо даврида бу унвон Шимол Бошқарувидаги энг юқори поғонадаги унвонлардан бири ҳисобланган. Wittfogel K.A., Feng Chia-Sheng. History of Chinese ... P. 548-549

3-son

амалга оширган²⁹. Умуман олганда, Қорахитойлар саройида фума ва унинг отаси ниҳоятда катта мавқега эга бўлган. Бу 1210 йилда гурхоннинг ҳаттоки келиб чиқиши қитон бўлмаган куёви Кучлукнинг ўз қайнотасини тахтдан ағдариб, унинг ўрнини эгаллаб олишга муваффақ бўлганлигининг ўзи ҳам кўрсатиб турибди.

"Ляо ши" асарининг 30-бобида яна бир қатор бошқа ҳарбий унвон ва лавозимлар тилга олинади. Масалан, "шуми ши" - "ҳарбий ишлар бошлиғи", "шуми фу ши" - "ҳарбий ишлар бошлигининг ёрдамчиси" каби лавозимлар ҳамда Дунпин (шарқий тинчлик) ван — Дунпин вани унвони тилга олинган³⁰.

Қорахитойлар қўшинига бош қўмондонлик қилган яна бир юқори мавқега эга ҳарбий унвон бу "таянгу" унвонидир. М. Биран фикрига кўра, бу унвон гофмейстер лавозими билан мос келган³¹. Қашғарийга кўра, бу сўз "таянди", яъни "таянмоқ" феълидан отлашган сўз ҳисобланади. Ушбу лавозим эгасининг мажбуриятларини у қуйидагича тасвирлаган: "ҳукмдор хизматчиларга таянади, унинг амалдорлари ҳам уларга таянади, унга (ҳукмдорга) ўз сўровларини етказиш учун, сўнг у (ҳукмдор) уларни (сўровларни) кўриб чиқади". Кейинчалик бу унвонни арабча "ҳожиб" атамаси сиқиб чиқарди³². Таянгу унвонига эга бўлган қўмондонлар Қорахитойлар тарихида муҳим аҳамиятга эга бўлган жангларга бошчилик қилиб келишган. Масалан, 1204 йили Андхуд ва 1210 йилдаги Хоразмшоҳга қарши бўлган жангларда айнан Талос ҳудудининг таянгуси бошчилигидаги қўшин иштирок қилган³³. Бундан ташқари, ушбу унвон эгалари сифатида Ҳамид Пур³⁴ ва Шамур Таянгу³⁵ каби амалдорлар ҳам маълум. Ибн ал-Асир таянгу унвони Қорахитойлар орасида жуда юқори мавқега эга бўлганлигини бир неча бор тилга олган. Ушбу муаллиф ўз асарида таянгу унвони вазир унвонига тўғри келишини, ҳамда бу унвонга эга бўлган киши гурхон

²⁹Қитон Давлатининг асосчиси Елюй Абаоци 922 йили Йила қабилаларни беш ва олти дивизияларга бўлган эди. Елюй қабиласи олти дивизияга қарашли эди. Бироқ Қитон-Ляо даврида ушбу лавозимга фақат Елюй уруғидан бўлган вакил тайинланар эди. Қорахитойларда бу лавозимга Сяо уруғидан бўлган вакилнинг тайинланиши ушбу уруғ бу давлатда ўзгача мавқега эга бўлганидан далолат бермоқда. Wittfogel K.A., Feng Chia-Sheng. History of Chinese ... P. 473, 665.

³⁰Токто. Ляо ши ... 84-86-бет; Wittfogel K.A., Feng Chia-Sheng. History of Chinese ... P. 548-549.

³¹Токто. Ляо ши ... 84-86-бет.

³²Biran M. The Empire ... P. 111.

³³Қашғарий Махмуд. Диван луғат ат-Турк / Пер. А.М. Ауэзовой, индексы Р. Эрмерса - Алматы, 2005. С. 1024-1025.

³⁴Ибн ал-Асир. Ал-Камил ... 283- 333-бет.

³⁵Kitmani, Nasr ad-Din Munshi. Simt al-'ula li'l-hadra al-'ulya / Ed. by I. 'Abbas. Tehran, 1328/1949. P. 22

³⁶Juwayni. The History ... P. 74-75; Биран М. таъкидлашича, Шамур Таянгу ва Талос ҳудудининг таянгуси бир киши бўлиши мумкин. Biran M. The Empire ... P. 111, n. 137.

ўрнини боса оладиган мавқега эга бўлганлигини таъкидлаган³⁶. Жувайний ушбу унвон эгасини Қорахитойлар қўшинининг бош қўмондони сифатида тилга олган³⁷. Хитой манбаларида таянгу унвони тилга олинмаган. Бу унвон Ляо даврида қўлланилмаган, деган хулосага келиш мумкин. Нима сабабли, Қорахитойлар ушбу туркий унвонни қўллай бошлагани қизиқдир. Юқорида таъкидлаб ўтилганидек, Қашғарийга кўра, туркий аҳоли орасида бу унвон арабча "ҳожиб" унвони билан сиқиб чиқарилган эди. Бироқ айнан шу туфайли ҳам қитонлар бу туркий унвонни бошқа маънода ҳам қўллай бошлаган бўлишлари мумкин. Бироқ нима учун айнан туркий унвон Қорахитойларга зарур бўлиб қолди? Ушбу унвон эгалари орасида фақат бир кишининг келиб чиқиши аниқ. Бу Барақ Ҳожибнинг иниси Ҳамид Пур. Маълумки, Барақ Ҳожиб гурхон саройига қарашли амалдорлардан бири бўлган. Демак, таянгу унвони гурхонга яқин бўлган кишиларга тақдим этилган, деган хулосага келиш мумкин. Шундай бўлган тақдирда ҳам нима учун бу лавозим эгаси айнан туркий унвон билан аталганлиги масаласи барибир ўз ечимини топмайди. Таянгу бош қўмондонлик қилган қўшин таркибида туркий уруғлар кўпчиликини ташкил қилган бўлиши мумкин. Айнан шу сабабдан келиб чиққан ҳолда туркий қўшинга қўмондонлик қилувчи қитон амалдори туркий унвон билан аталган. Маълумки, Қорахитойлар йўлга қўйган этник ва диний бағрикенглик сиёсати орқали улар нафақат полиэтник қўшин устидан балки, ислом динини қабул қилмай туриб, Мовароуннаҳрнинг мусулмон давлатлари устидан ҳам ўз ҳукмронлигини ўрната олганлар. Туркий қабилалар кўпчиликини ташкил қилган қўшин устидан қўмондонлик қилишни туркий унвонга эга бўлган қитон амалдорига топшириш, Қорахитойлар ҳарбий сиёсатининг бир кўриниши бўлган, холос.

Юқоридаги маълумотлардан шундай хулосага ҳам келиш мумкин-ки, Қорахитойларга қарам бўлган давлатларда ҳеч қандай ҳарбий қўшин гарнизони мавжуд бўлмаган. Ҳарбий кўмак зарур бўлган вақтда қўшин жўнатиб турилган, холос.

Ҳар бир йирик юриш олдидан Қорахитойлар қитон анъанаси бўйича кулранг буқа ва оқ отни қурбонликка келтиришган³⁸. Жувайний хабар беришича, қорахитой жангчилари махсус жанг либосига эга бўлган³⁹. Қўшин уч қисм - ўнг, сўл ва марказий қисмлардан иборат бўлиб, ҳар бир қисм ўз қўмондони ва қўмондон ёрдамчисига эга бўлган⁴⁰. Ҳарбий юриш олдидан жангчиларнинг руҳиятини кўтариш учун

³⁶Ибн ал-Асир. Ал-Камил ... 283, 333-бет.

³⁷Juwaynī. The History ... P. 322.

³⁸Токто. Ляо ши ... 84-85-бет.

³⁹Juwaynī. The History ... P. 65, 70, 352.

⁴⁰Токто. Ляо ши ... 84-85-бет.

3-son

гурхон қўшин қўмондонларига янги унвонлар тақдим қилган ва албатта шахсан туриб, нутқ сўзлаган. Масалан, 1134 йили журженларга қарши қўшин жўнатиш олдидан Сяо Валилага "Бинма ду юань шуай" - "Давлат қўшинининг бош қўмондони унвони", Сяо Чалаабуга унинг ўринбосари, Елюй Яньшанга "дубушу", Елюй Тегэга "дуцзянь" унвонлари тақдим этилиб, гурхон қўшинга қараб ҳарбий руҳни кўтарувчи нутқ сўзлаган⁴¹. Жанг олдидан ёхуд бирор йирик юриш олдидан қўшин руҳиятини кўтариш муҳим ўрин эгаллаган ва бу иш билан шахсан гурхоннинг ўзи шуғулланган. Бундан ташқари, гурхон ҳарбий қўмондонларга шахсий кўрсатмалардан ташқари насихатлар ҳам берган. Юқорида тилга олинган юриш олдидан Елюй Даши Сяо Валилага қуйидаги кўрсатма ва насихатларни берган:

"... (Бирор кимсани) мукофотлашда ёхуд ўз амалларини бажармаганлиги учун жазолашда эҳтиёткор бўл. Ўз қўшининг билан омад ва омадсизликни баҳам кўришга ҳаракат қил. Тўхтов учун ўт-ўланга бой ва серсув ерларни танла. Жангни бошлашдан аввал душманни обдан баҳолашга ҳаракат қил. Доим эҳтиёткор бўл, ўзингга муваффақиятсизликни чақирма"⁴².

Бу маълумотдан қорахитой қўшин қўмондони қайси сифатларга эга бўлиши ҳамда қайси жиҳатларга ўз эътиборини қаратиши керак бўлганлиги ҳақида ҳам бир тасаввурга эга бўлиш мумкин. Айниқса, илк насихатлар Қорахитойлар қўшини турли этник гуруҳлардан ташкил топганлиги учун алоҳида аҳамиятга эга бўлган бўлиши керак. Негаки, мукофотлаш ва жазолаш жараёнида юз берган адолатсизлик этник можароларга сабаб бўлиши мумкин эди. Бу эса ҳарбий тартибсизлик ва қўшиннинг заифлашувига олиб келиши тайин. Шу туфайли ҳарбий қўмондон ўз қўшини билан эҳтиёткорона сиёсат олиб бориш маҳоратига ҳам эга бўлиши даркор эди.

Тўхтов учун серсув ва ўт-ўланга бой ерлар танланганлиги эса, жангчилар юриш давомида махсус емак билан таъминланмаганлигидан далолат бериши мумкин. Шу туфайли ҳам ҳайвонлар учун зарур бўлган сув ва ўтга бой бўлган ерларда тўхташга ҳаракат қилинган. Жангчи гўшт ва қимиз билан озиқланган. Жангчи учун унинг оти ҳар томонлама муҳим аҳамиятга эга бўлган. Қорахитой жангчиси учун от шу даражада зарур нарса бўлганки, ҳаттоки жангчи вафотидан кейин ҳам от у билан бирга дафн этилган⁴³. Ҳар бир жангчи учта отга эга бўлган: жанговар, ишчи ва захира от. Агар отлар сони етарли бўлмаган бўлса ишчи чорва сифатида ҳўкиз ёки туя ишлатилган⁴⁴.

⁴¹Ўша асар. 85-86-бет.

⁴²Токто. Ляо ши ... 86-бет.

⁴³Бернштам А.Н. Историко-культурное прошлое Северной Киргизии по материалам Большого Чуйского канала. Фрунзе, 1943. 26-бет.

⁴⁴Ўша асар. Р. 631, 636.

Жангчининг ўзи Г.Г.Пиков фикрига кўра, қорахитой жангчиси Ляо жангчиси каби қуролланган бўлиши мумкин эди⁴⁵. Ляо даврида қитон жангчиси қуйидаги қуролларга эга бўлиши зарур эди: 4 та ёй, 400 та ўқ, узун ва калта найза, гурзи, болта, ойболта, теша, бигиз, пичоқ, чақмоқтош ва отни боғлаш учун арқон каби қурол ва аслаҳалар⁴⁶. Бироқ М. Биран бу маълумотга танқидий равишда ёндашган. Унинг фикрига кўра, бу маълумот манбаларда қайд этилмаган. Шу қаторда баъзи мусулмон манбаларида Қатвон жангида Қорахитойлар ўқ-ёй, қилич, найза ва ханжар каби қурол-аслаҳаларни қўллаганлиги қайд этилган⁴⁷. Бу каби қурол-аслаҳалар М. Биран фикрига кўра, кўпроқ мусулмон қўшинининг қуролланиш даражасини эслатган⁴⁸. Қорахитой қўшинининг Ляо қўшинидан фарқи яна шунда эдикки, улар жангда филлардан ҳам фойдаланишган. Масалан, 1211 йили Баласоғун аҳли дарвозаларни қулфлаганда қорахитой қўшини филлар ёрдамида дарвозаларни йиқитишган⁴⁹. Қорахитойлар филларни Андхуд жангидаги ғалабадан сўнг қўлга киритишган эди⁵⁰.

Қорахитойлар давлатида икки аёл гурхон даражасигача кўтарилган: Елюй Дашининг аёли Сяо Табуянь (1143–1150) ва қизи Елюй Пусувань (1163–1178). Бу эса Қорахитойлар қўшини бошида аёл киши туриши мумкин бўлган, деган маънони англатади. Чунки, Қорахитойлар давлатида гурхон давлат қўшинининг бош қўмондони, деб ҳам ҳисобланган. Бироқ бу ҳукмдор аёлларнинг шахсан ўзлари жангни олиб борганликлари ёхуд ҳарбий қўшин таркибида аёллар ҳам иштирок этганликлари ҳақида манбаларда маълумотлар учрамайди. Маълумки, Ляо даврида қитон маликалари ўзининг шахсий қўшинига эга бўлиб, ҳарбий юришларда иштирок қилиб келишган⁵¹. Масалан, қитон давлатининг асосчиси Абаоцзининг беваси Ёинггиан 200 минг кишилиқ шахсий қўшинга эга бўлиб, шахсан ўзи турли қабилаларнинг қўзғолонларини бостиришдаги юришларда иштирок қилиб келган⁵². Е Лун лининг хабар беришича, Елюй Чун (1122)нинг беваси ва вориси Сяо Дефей Ляо давлатининг сўнгги даврларида, яъни, 1122 йилдаги журженларга қарши бўлган сўнгги жангда иштирок

⁴⁵Пиков Г.Г. Западные кидани ... 153-бет.

⁴⁶Ларичев В.Е., Тюрюмина Л.В. Военное дело у киданей // Сибирь, Центральная и Восточная Азия в Средние века. Новосибирск, 1975. 103-бет.

⁴⁷Juwayni. The History ... P. 324, 344, 360.

⁴⁸Biran M. The Empire ... P. 153-155.

⁴⁹Juwayni. The History ... P. 360.

⁵⁰Ўша асар. - P. 324; Ибн ал-Асир. Ал-Камил ... 303-бет.

⁵¹Holmgren J. Marriage, Kinship and Succession under the Ch'i-tan Rulers of the Liao Dynasty (907-1125). Toung Pao. 1982. - Vol. 72. C. 52.

⁵²Е Лун ли. Цидань го чжи (История государства киданей) / Пер. В.С. Таскина. М.: Наука, 1979. - P. 225-228; Wittfogel K.A., Feng Chia-Sheng. History of Chinese ... P. 543.

3-son
этночилигини билдирган⁵³. Худди шу тариқа Қорахитойларнинг ҳукмдор аёллари ҳам ҳарбий юришларда иштирок қилган бўлишлари керак. Буни тўғридан-тўғри тасдиқловчи маълумотлар мавжуд бўлмасада, баъзи манбаларни таҳлил қилган ҳолда Қорахитойлар қўшинида аёллар ҳам иштирок қилган, деган хулосага келиш мумкин. Масалан, малика Табуянь журжен элчисини ов қилаётган пайтда қабул қилганлиги маълум⁵⁴. Маълумки, мўғул ва қитонларда ов жараёни ҳарбий тайёргарлик сифатида кенг қўлланилган⁵⁵. Бундан ташқари, Кермондаги Қорахитойлар давлати (1222/23—1306)нинг бўлажак асосчиси Барақ Ҳожиб ўзининг қорахитой ва туркий халқлардан иборат бўлган қўшини билан тахминан 1220 йилда Ҳиндистон ҳудудига Кермон орқали йўл олаётганда Жувашир қалъасининг ҳукмдори унга ҳужум қилади. Шунда Барақ аёлларга ҳам эркак кийимларини кийиб, жангга тайёргарлик қилишни буюради⁵⁶. Мусулмон манбаларида Қорахитойлар қўшинида аёлларнинг иштирок қилганликлари ҳақидаги маълумотларнинг зикр этилмаганлиги, жангда эркак кишининг кийимини кийиб олган аёлни фарқлай олиш мушкул бўлган, деган фикр билан изоҳлаш мумкин. Бундан ташқари, XII асрда Марказий Осиё туркий халқлари орасида ҳарбий юришларда аёлларнинг иштирок қилиши ажабланарли ҳодиса сифатида қабул қилинмаган. Шу туфайли ҳам мусулмон муаллифлари бу жиҳатга эътибор қилмаган бўлишлари ҳам мумкин.

Юқорида келтирилган маълумотлардан қуйидаги хулосага келиш мумкин.

Қорахитойлар давлатидаги ҳарбий бошқарув тизимида Ляо давридаги ҳарбий унвонлар кенг қўлланилганлигига қарамай, бу тизим бир неча жиҳатлар билан ҳам ажралиб турган. Масалан, таянгу унвони Ляо даврида қўлланилмаган. Ляо даврида ҳарбий хизматга қодирлик 16 ёшдан бошланган бўлса, Қорахитойларда эса 18 ёшдан белгиланган. Қорахитойлар Ляо қўшинида бўлмаган филлардан ҳам фойдаланишган. М. Биран фикрига қўшилган ҳамда мавжуд манбалардаги маълумотларни инобатга олган ҳолда қорахитой қўшинининг қуролланиш даражаси Ляо қўшинидан фарқ қилган ва кўпроқ мусулмон қўшинининг қуролланиш даражасига ўхшаган, деган фикрга келиш мумкин.

Қорахитойлар қўшини турли этник гуруҳ вакилларидан ташкил топган эди. Бундай қўшинни бошқара олиш ҳамда унинг ичида ҳамжиҳатлик ва бирдамликни сақлай олиш жуда мушкул масаладир.

⁵³Е. Лунли. Цидань го чжи ... P. 210—214.

⁵⁴Jin shi. Chap. 121. // MREAS. ... - P.222; Пиков Г.Г. Западные кидани ... С. 88; Biran M. The Empire ... P. 49.

⁵⁵Wittfogel K.A., Feng Chia-Sheng. History of Chinese ... P. 118-119; Biran M. "Like a mighty wall." The Armies ... P. 60.

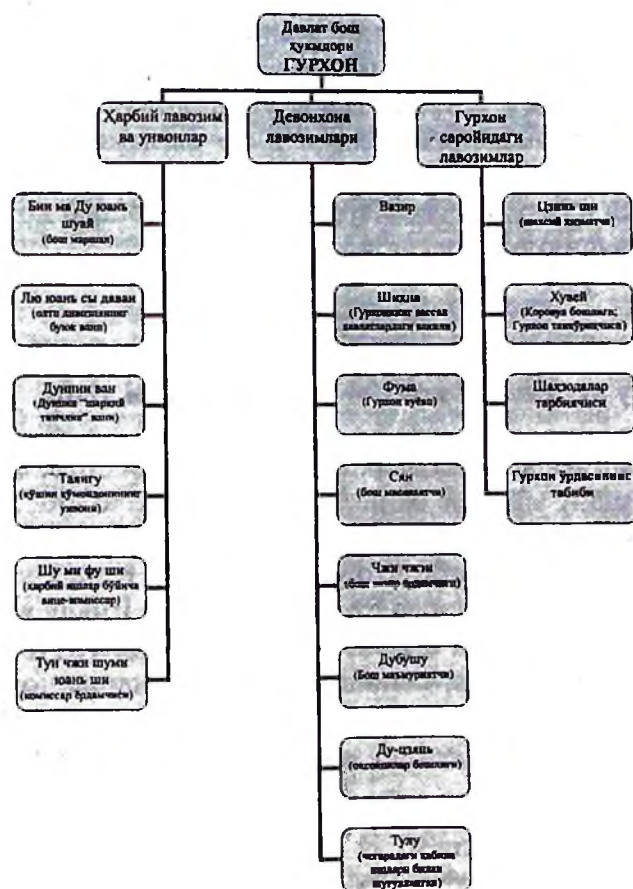
⁵⁶Juwayni. The History ... P. 477.

3-son

Қорахитойлар бу ишнинг уддасидан чиқа олганлар. Бу эса Қорахитойлар ҳарбий сиёсати кучли этнотолерант жиҳатларга асосланганлигидан далолат беради.

Бундан ташқари, юқорида келтирилган маълумотлар Қорахитойлар қўшинининг сони унчалик даражада йирик бўлмаган деган, хулосага олиб келади. Бироқ бунга қарамай, Қорахитойлар бир тизимга солинган ва кучли тартибга эга бўлган қўшин ёрдамида ўз ғалабаларига эриша олганлар. Қорахитойлар қўшини ҳақиқатдан ҳам йирик кучга эга бўлганлигини, бу қўшин мусулмон манбаларида "Улкан Девор"⁵⁷ сифатида тилга олинганлиги ҳам тасдиқлайди⁵⁸.

1-чизма. Давлатнинг ҳарбий ва маъмурий лавозимлари*



⁵⁷Ўхид "Зулқарнайн девори".

⁵⁸Mirkhwānd. Tārikh-i ravzat ... G. 5. - S. 71; Dhahabī, Shams ad-Dīn Muhammad b. Ahmad. Tārikh al-Islām / B. 'A. Marif Bairūt, 1988. G. 62. P. 330; Juwayni. The History ... P. 79-80, 89.

Д. Дутураева

Система военного управления и войско в государстве Каракитаев

Как известно, образование всякой империи сопряжено с широкомасштабными завоевательными действиями. Процесс подчинения государств Центральной Азии Каракитаеями осуществлялся иначе, а военные походы Каракитаев имели свою специфику. К особенностям их военной стратегии можно отнести то, что после битв было строго запрещено мародерство и насилие. Для того времени подобная политика была редким явлением, так как военная добыча использовалась в качестве платы воинам. Каракитайские же воины получали жалованье, установленное гурханом. Военная элита также занимала высокие административные посты. Благодаря этому Каракитаеям удавалось с легкостью договариваться с местными правителями и не вызывать ненависти местного населения. В статье рассмотрены различные аспекты военного управления и войска в государстве Каракитаев с помощью которых и велась данная военная политика.

D. Duturaeva

Military system and army of the Qara Khitai state

The process of Qara Khitai settlement and warfare in Central Asia had a specific character. Usually after the battle, the victors used to loot the local population. The trophies gained in this manner were used to pay for the service of the military after the battle. However, the Qara Khitai prohibited such looting. The properties demanded from the vassals in tribute were paid to the military as salaries. For this reason, there was no need in to loot the population after the battles. This, certainly, raised the reputation of the Qara Khitai among the local population. The paper examined various aspects of the Qara Khitai military system and army that were used to create this military policy in the region.

*Мусулмон ва хитой манбаларида келтирилган маълумотлар асосида: Рашид ад-Дин. Сборник летописей / Пер. О.И. Смирновой. В 3-х т. М., 1952-60. Т. 1. Книга 2. С. 248; Juwaynī, 'Alī' ad-Dīn 'Ata-Malik. The History of the world conqueror / Tr. by J.A. Boyle - Manchester, 1958. Rpr. Manchester, 1997. - XVII, 763 p.; Токто. Ляо ши (Ляо сулалесинин тарыхы). 30-Бап / Тарж. Жусаев К. Д. // Кыргыздардын жана Кыргызстандын тарыхый булактары / К.Д. Жусаев Бишкек, 2003. 82-86-бет/293 б.; Ибн ал-Асир. Ал-Камил фи-т-Тарих / Пер. П.Г. Булакова. Ташкент: Узбекистан, 2006. - 560 с. Яна қаранг: Biran M. The Empire of the Qara Khitai in Eurasian History: Between China and the Islamic World. Cambridge University Press, 2005. P. 224-225

Ф. Бобожонова

БУХОРО АМИРЛИГИДА XIX АСР ОХИРИ XX АСР БОШЛАРИДА АНЪАНАВИЙ БОШЛАНҒИЧ МАКТАБЛАР ҲОЛАТИ

Бошланғич анъанавий мактаб-мусулмон болалари учун умумий маълумот берадиган хат-савод чиқариш масканлари бўлиб¹, араб имлосида савод олиш, ёзиш ва ўқиш кўникмаларини шакллантириш,² ҳисоблаш қоида ва кўникмаларини ҳосил қилиш, табиат ва жамият, атроф-муҳит, ислом дини ҳақида билим ва тушунчалар бериш, ахлоқ-одоб меъёрларига амал қилишни ўргатишдан иборат эди.

"Мактаб" сўзи арабча "катаба"-ёзмоқ феълидан ясалган бўлиб, ёзишга ўргатиладиган жой³ дейилса, бошқаларида "мактаб" термини мирзалар мактаби маъносини билдирган⁴. 1896 йилда Санкт-Петербургда нашр қилинган энциклопедияда: "Мактаб-мусулмонларнинг масжидлар қошидаги хат-савод чиқариш ва диний удумларни ўзлаштириш даргоҳи"⁵ дея таъриф берилган. Бундай анъанавий таълим тизими Ўрта Осиё ерлари араб халифалиги томонидан босиб олингандан кейин (IX-X асрлар) зардуштийларнинг "дабирстон"лари ўрнида шакллангани маълум.

Ўрта Осиёда анъанавий таълим икки босқич: қуйи бошланғич мактаб ва юқори мадраса босқичдан иборат эди⁶. Ушбу тизим мактаблари давлат томонидан тўлиқ маблағ билан таъминланмаган,⁷ улар доимий равишда хусусий шахслар маблағи ва вақф мулклари ҳисобига яшаб келган⁸.

Ўрта Осиёнинг барча шаҳар, қишлоқ ва овулларида мактабхоналар мавжуд бўлган⁹. Мактаблар кўпинча бир синф хонасидан иборат бўлганлиги учун ҳам уларни мактабхона деб аташган. Ўғил болалар мактабхоналарининг аксарияти масжидлар¹⁰, мадрасалар, қорихоналар

¹Наливкин В. Что даёт средне-азиатская мусульманская школа в образовательном и воспитательном отношении? // Турк. Лит. Сборник в пользу прокаженных. - СПб, 1900. - С. 323.

²ЎЗР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 333-иш, 7-варақ.

³Долимов У. Эски мактаб // Тафаккур, 2010. №1. 66-73-бет.

⁴Остроумов Н. П. Исламоведение. Введение в курс исламоведения. Ташкент, 1914. С. 94-96.

⁵ЎЗР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 333-иш, 6-варақ.

⁶ЎЗР МДА. 1010-фонд, 1-рўйхат, 66-иш, 12-варақ.

⁷ЎЗР МДА. 1010-фонд, 1-рўйхат, 66-иш, 23-варақ.

⁸Наливкин В. Школа у туземцев Средней Азии // Туркестанские ведомости. 1898. 8 август.

⁹ЎЗР МДА. 1010-фонд, 1-рўйхат, 66-иш, 91-варақ.

¹⁰ЎЗР МДА. 1010-фонд, 1-рўйхат, 66-иш, 13-варақ.

3-son

қошида ёки хусусий мактабдорлар хонадонларида, қиз болалар мактабхоналари отин аёллар уйларида ёки бадавлат кишиларнинг мактаб ёшидаги қизлари учун уларнинг уйларида ташкил этилган.

Бухоро амирлигидаги бошланғич мактабларда дарс бериш билан шуғулланувчи домланинг иш ҳақи вақфномада белгиланган маблағдан бериб борилиши кўпгина вақфномаларда уқтирилган¹¹. Бундай маълумотларни бухоролик Рауфбой ўғли Маъруфбой¹², Мирмансурнинг қизи Нозикой¹³, Мирзо Ўзбек ўғли Мирзо Фулом¹⁴ вақфномаларидан билиб олишимиз мумкин. Масалан, Рауфбой ўғли Маъруфбой вақфномасида: "Вақф мулкидан ҳосил бўлган пулни мусулмон фарзандларига диний таълим берадиган ва ҳар жума эрталаб ва кечқурун "Мулк" (Таборақ) сурасини ўқиб ва ўшандан ҳосил бўладиган савобни вақф эгасига ва унинг ота-онасига, ўтган барча олим-уламоларга бағишлаган кишига берилиши ёзиб қўйилган."¹⁵ Яна бир Бухоро амирлигида тузилган вақфномада 1338 ҳижрий йилда Шамсуддин Мирғиёс Мирзогуломнинг Мулло Шодий гувоҳлигида вақф ваколатини олгани ёзилиб ва "ҳовли вақф қилинганлиги ва шунга биздан кейин тирик қолган киши ушбу вақфларга валий (эғалик) қилиб мактабдаги мусулмон болаларига ҳовлини ижарага берган пуlining бир қисмини беришларини ва улар жума ва ҳар куни "Ёсин" сурасини ўқиб воқиф ва пайғамбаримиз саллаллоҳу алайҳи ва саллам руҳларига бағишлашини шарт қилган"¹⁶. Бундан ташқари, муаллимга нисбатан қуйидагича шарт қўйилган: "Ўқитувчи мактабни узрсиз тарк этмаслиги керак"¹⁷.

Бухоро амирлигида мактаблар кўп ҳолларда айрим бадавлат шахсларнинг хайр-эҳсонлари эвазига¹⁸, баъзан эса масжидларга тушган даромад эвазига қурилган. Бухоро шахрининг Хиёбон гузарида Мир Мансурнинг қизи Нозикой етти хонали уй ва болохонадан иборат бўлган ҳовлисини мактаб ўқувчилари фойдасига диний таълим олишларига ёрдам сифатида вақф қилдирган¹⁹.

Вақфномаларда ёзилишича, мактабхоналар ёғоч, хом ва пишиқ гиштдан бино қилинган²⁰. Мактабхона биноси одатда бир хонадан иборат бўлиб, болалар бўйра ёки гилам (тўшамча, шолча) устида ўтиришган²¹. Мактабнинг хоналари кичик, тор бўлиб, ёруғлик

¹¹ЎЗР МДА. 1010-фонд, 1-рўйхат, 66-иш, 23-варақ.

¹²ЎЗР МДА. 323-фонд, 1-рўйхат, 1116-иш, 1-варақ.

¹³ЎЗР МДА. 323-фонд, 1-рўйхат, 1116-иш, 1-варақ.

¹⁴ЎЗР МДА. 323-фонд, 1-рўйхат, 1126-иш, 1-варақ.

¹⁵ЎЗР МДА. 323-фонд, 1-рўйхат, 1116-иш, 1-варақ.

¹⁶ЎЗР МДА. 323-фонд, 1-рўйхат, 1059-иш, 1-варақ.

¹⁷ЎЗР МДА. 323-фонд, 1-рўйхат, 1116-иш, 1-варақ.

¹⁸ЎЗР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 333-иш, 9-варақ.

¹⁹ЎЗР МДА. 323-фонд, 1-рўйхат, 1226-иш, 1-варақ.

²⁰ЎЗР МДА. 323-фонд, 1-рўйхат, 1226-иш, 1-варақ.

²¹ЎЗР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 333-иш, 7-варақ.

3-son

тушмайдиган қоронғи, ўқувчилар ўтирадиган жой эса нам ва заҳ бўлган²². Ўғил болалар мактабхоналарида масжид қавми томонидан таклиф этилган масжид имоми, муаззини ёки мадрасани тугатган зиёли киши муаллимлик қилган²³.

Архив маълумотларига қараганда Бухоро шаҳрининг ҳар бир кўчасида ўзининг мактабхонаси бўлган²⁴. Мактабхоналар асосан мусулмонларнинг хайр-эҳсонлари ёки амирнинг буйруғига мувофиқ кўчада яшовчиларнинг умумий маблағи эвазига ҳам ташкил этилган²⁵.

1910 йилда Бухорода 350 га яқин анъанавий (бошланғич) мактаблар фаолият кўрсатган²⁶.

Бошланғич мактабларда ўқувчиларнинг сони 10 нафардан 50–60 нафаргача бўлган²⁷. Ўғил болалар мактабхонасида ўртача 30–40 нафар бола ўқиган²⁸ бўлса, овул мактабларида ўқувчилар сони 10 нафардан ошмаган²⁹. қизлар ўқийдиган мактабхоналардаги ўқувчилар сони ўғил болаларга нисбатан 25–30 фоизни ташкил этган³⁰.

Мактабхонада ўқишга қабул қилиш ёши Бухорода 5 ёшдан 12 ёшгача бўлган даврни ташкил этган³¹. Садриддин Айний ўзи яшаган уч юз хонадонлик қишлоғида тўрт яшардан ўн икки яшаргача бўлган болалар мактабнинг шогирдлари ҳисобланганлиги ҳақида маълумот беради³². Анъанавий бошланғич мактабларда ўқувчи беш йилдан кам ўқимаган³³. Ёз ойларида ва рамазон ойида ўқувчилар таътилга чиқишган³⁴. Мактабхонада таҳсил оладиганлар ўқишининг давомийлиги бир қатор омилларга, яъни домланинг маҳорати, ўқувчининг зеҳни ҳамда оиладаги муҳитга боғлиқ бўлган.

Мактабхоналарда олиб борилган ўқиш муддати 4 йилдан 10 йилгача давом этган. XIX асрнинг ўрталарида Бухоро амирлигидаги мактабларда ўртача ўқиш муддати 7 йил деб кўрсатилган³⁵. Абдурауф Фитрат ҳам мактаблардаги ўқиш муддатини етти йилдан ўн йилгача деб кўрсатган³⁶.

²²ЎзР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 333-иш, 9-варақ.

²³ЎзР МДА. 1010-фонд, 1-рўйхат, 66-иш, 1-варақ.

²⁴ЎзР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 333-иш, 7-варақ.

²⁵Ханыков Н. В. Описание Бухарского ханства. СПб., 1843. 210-бет.

²⁶Ниёзий Ражабзода. Ибтидоий мактабларимизнинг тартибсизлиги ёхуд тараққийнинг йўли // Ойна, 1914. №38.

²⁷ЎзР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 333-иш, 11-варақ.

²⁸Наливкин В. Школа у туземцев Средне́е́ Ази́и // Туркестанские ведомости. 1898, 8 август.

²⁹ЎзР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 333-иш, 11-варақ.

³⁰Ўзбекистон Миллий Энциклопедияси. 5-жилд. Тошкент: Давлат илмий нашриёти, 2003. 412-бет.

³¹Ханыков Н. В. Описание Бухарского ханства. СПб., 1843. 211-бет.

³²Айний С. Эски мактаб. 140-бет.

³³ЎзР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 333-иш, 17-варақ.

³⁴ЎзР МДА. 1010-фонд, 1-рўйхат, 66-иш, 18-варақ.

³⁵Ханыков Н. В. Кўрсатилган асар. 212-бет.

³⁶Фитрат А. Мунозара // Шарқ Юлдузи, 1997. №1. 121-бет.

3-son

Мактабхоналардаги дарслар эрталаб қуёш чиқишидан то аср намозигача давом этиб, жума ва байрам кунлари ўқувчилар дарсдан озод қилинган³⁷. Ўқитувчи (домла) йил бўйи сабр-тоқат билан мактабхонани очиб, ўқувчиларини кутиб ўтирган³⁸.

Мактабхоналарнинг кўпчилиги одатда масжидлар ёнида ёки унинг қошида ташкил этилган. XX аср бошида Бухоро шаҳрида 218 та масжид бўлиб, ўртача ҳисобда бир масжид ҳузурдаги мактабда 40 нафаргача бола ўқишига имкон бор эди³⁹. Мадрасалар қошида ҳам мактабхона ташкил этилган⁴⁰. Масалан, Аҳмаджон Пўстиндўз мадрасаси қошида мактабхона мавжуд бўлиб, мактабдор домла, бир вақтнинг ўзида "қуръон ҳофизи" ҳам бўлган, мактаб таъминоти мадраса вақфи ҳисобидан бўлган⁴¹. Худди шундай мактаблардан яна бири Зомуча кўчасидаги 1815 йилда қурилган Домла Шермуҳаммад ибн Нурмуҳаммад мадрасаси қошида ташкил этилиб, унинг таъминоти ҳам мадраса вақфи ҳисобидан бўлган⁴².

Мактабда ўқувчи дастлаб имон масаласига доир "Калимаи-шаҳодат" ва "тойиба"ни ёд олгач, араб алифбосини ўрганишга киришган. Ҳарфларни ўқитувчи алоҳида ёғоч ёки қаттиқ лавҳаларга ёзиб қўйган⁴³. Ҳарфлар аввал ёд олинган, кейин эса бўғинлаб ўқишга ўтилган. Бўғинлаб ўқишга ўтишдан сўнг ўқувчи "ҳафтияк"ни ўрганишга ўтган⁴⁴.

"Алифбо" дарслигида ҳарфларнинг ёзилиши, қўшилишидаги кўринишлари, ҳарфларнинг турли ўринларидаги шакллари ўрганиб бўлингандан кейин "зеру-забар" яъни ҳарф ости ва устига қўйиладиган диакритик белгилар ва уларнинг қўлланиши, улар ёрдамида бўғинлар тузиш каби қоидалар ўргатилган⁴⁵.

Араб алифбосини ёд олгач, ўқувчи дастлабки "Ҳафтияк"ни ўрганишга киришган, унда Куръони Каримдан кичик суралар олинган. "Ҳафтияк" - бошланғич мактабда ҳарфлар танилгач, ўргатиладиган ўзига хос китоби бўлиб⁴⁶, асл маъноси форсчада "ҳафт" — етти, "як" — бир, яъни Куръони Каримнинг еттидан бир қисми деган маънони англатган⁴⁷.

³⁷ЎзР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 333-иш, 17-варақ.

³⁸Наливкин В. Школа у туземцев Среднеё Азии // Туркестанские ведомости. 1889, август. № 32.

³⁹Сухарева О. К истории городов Бухарского ханства. Ташкент: Изд. АН Узб ССР, 1958. 212-бет.

⁴⁰ЎзР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 333-иш, 10-варақ.

⁴¹ЎзР МДА. 323-фонд, 1-рўйхат, 38-иш, 4-варақ.

⁴²ЎзР МДА. 323-фонд, 1-рўйхат, 51-иш, 1-варақ.

⁴³ЎзР МДА. 323-фонд, 1-рўйхат, 51-иш, 21-варақ.

⁴⁴Наливкин В. Школа у туземцев Среднеё Азии // Туркестанские ведомости. 1889, август. № 32.

⁴⁵Бухоро вилоят музейи қўлёзма фонди. 1078/11 инвентар.

⁴⁶ЎзР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 333а-иш, 54-варақ.

⁴⁷Ҳафтияки шариф. Тошкент, 1992. 3-бет.

Мактабхонада ўқиш жараёнида "Ҳафтияк" тугатилгач, "Тажвид" китобига ўтилган. "Тажвид" - Қуръонни қироат билан ўқиш тўғрисидаги китоб⁴⁸.

"Тажвид" ўзлаштирилгач, Қуръони Каримнинг ўзи ўқитилган. Унинг "Алламнашраҳ" сурасини ёдлаган ўқувчи "саводхон" деб ҳисобланган. Саводи чиққан бола диакритик белгилар ("зеру-забар")сиз насталиқ ёзувида битилган бошқа китобларни ўқий бошлаган. Кейинги босқичда "Фарзи-айн" китобига ўтилган. "Фарзи-айн" — шариатга қўра барча мусулмонларга буюрилган, бажарилиши шарт бўлган амаллар⁴⁹ ҳақида тушунча ва маълумот берган.

Ундан кейинги китоб "Чоркитоб" (Чаҳор китоб) бўлиб, унда ислом динининг асосий қоидалари баён этилган⁵⁰. Диний урф-одатлар ўз ифодасини топган.

Кейинги босқичда "Сўфи Оллоёр" деб юритилган, аслида шу муаллиф қаламига мансуб "Сабот ул-ожизин" китоби ўқитилган⁵¹. Унда ислом динининг асосий қоидалари баёнидан ташқари, инсоний фазилатлар, ахлоқий тарбияга қаратилган ҳикматлар, ибратли ҳикоялар, шеърлар, дostonлар ўрин олган⁵².

"Сабот ул-ожизин" тугатилгач, ислом ақидалари баён этилган "Маслак ул-муттақин" номли назмда битилган диний китоб ҳам ўқитилган. Бу форс тилида ёзилган шеърлар тўплами бўлиб, панд-насихат, одоб-ахлоқ ва шариат қонун-қоидалари баён этилган⁵³.

Барча мактабларда шарқ ва мусулмон педагогикасининг ёрқин манбаи бўлган Саъдийнинг "Гулистон" ва "Бўстон" асари кенг ўқитилгани ҳам маълум.

Кейинги босқичда мактабхоналарда Хожа Ҳофиз Шерозийнинг "Девон"ига ўтилган⁵⁴. Мадрасаларда дарслик сифатида ўқитилган "Девон"да лирик шеърлар ўрин олган бўлиб, илоҳийлик ва дунёвийлик уйғунлашган ёш болаларни ахлоқий тарбиялашда муҳим аҳамият касб этган⁵⁵. Кўп мактабхоналардаги асосий ўқув курси шу билан яқунланган.

Садриддин Айнийнинг ёзишича, Бухоро мактабларида булардан ташқари, араб грамматикасига катта эътибор қаратилиб, "Бидон", "Занжоний", "Муиззий" каби китоблар ҳам ўқитилган⁵⁶. "Бидон" - форс-тожик тилида ёзилган араб тили грамматикаси бўлса, "Занжоний"

⁴⁸Бухоро вилоят музейи қўлёзма фонди. 27399/11 инвентар.

⁴⁹Ўзбекистон Миллий Энциклопедияси, 9-жилд. Тошкент: ЎзМЭ, 2003. 188-бет.

⁵⁰М а е в Н. Туземная школы // Туркестанские ведомости. 1884, 30 октябрь.

⁵¹ЎзР МДА. 1010-фонд, 1-рўйхат, 66-иш, 73-варақ.

⁵²Бухоро вилоят музейи қўлёзма фонди. 12928/11 инвентар.

⁵³ЎзР МДА. 1010-фонд, 1-рўйхат, 20-иш, 9-варақ.

⁵⁴ЎзР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 333а-иш, 55-варақ.

⁵⁵Бухоро вилоят музейи қўлёзма фонди. 30473/11 инвентар.

⁵⁶А й н и й С. Асарлар. 1 том. Тошкент: Бадиий адабиёт, 1963. 352-варақ.

3-son

- араб тили синтаксисига доир китоб бўлган. "Муъиззий" — араб тили морфологиясига доир китоб бўлиб, ҳар учала китоб ҳам мадраса таҳсилга қадар мактабхонада ўқитилган⁵⁷.

Мактабларда ўқиш жараёнида Алишер Навоийнинг ижодига мансуб "Девони Навоий", "Амир Навоий", "Девони амир Навоий", "Мавлоно Амир Навоий", "Куллиёти девони Амир Навоий" каби номлар билан шуҳрат қозонган шеърий тўпламлар ҳам ўқитилган.

Бошланғич мактабларда ёзув машғулотларида Саид Салоҳиддинхўжа ибн Оловиддинхўжанинг форс тилида ёзилган "Муфрадот" (ҳарфларни алоҳида шаклларда ёзиш) деб номланган дарслиги ўргатилган. Ҳарфларни намуна-нусахага алфавит тартибда катта қилиб ёзиш муфрадот (сархат), хусниҳатни англлатган, баъзан муфрадот ёзиш бир-икки йилга чўзилган⁵⁸.

Муфрадот машқидан кейин мураккабот, яъни ҳарфларни бир-бирига қўшиб ёзиш машқи бошланган. Ҳарфларни бир-бирига қўшиб ёзиш машқи бир неча босқичга бўлиниб, ҳарф бирикмаларининг маъно англлатиши ёки англлатмаслиги мутлақо эътиборга олинмаган; асосан ҳарфлар бир-бирига қандай қўшилишини машқ қилишга ургу берилган. Кўпгина бошланғич мактабларда ҳарфларни бир-бирига қўшиб ёзиш машқи "абжад ёзиш" билан тугалланган. Ёзувни ўрганишда абжад ҳисоби ҳам ўргатилган. Ўқувчи дуойи саломни ёзишни билса, уни "хати чиққан" деб ҳисоблашган.

Айрим мактабларда қобилиятли ўқувчиларга арифметиканинг тўрт амали ўргатилган. Бухоро вилояти музейи қўлёзмалар фондида сақланган "Хулосат-ул-ҳисоб"⁵⁹, "Усули ҳисоб"⁶⁰ рисолаларида ҳисоб-китоблар баён этилган.

XIX аср охири XX асрнинг дастлабки йилларида Бухоро амирлигида фаолият кўрсатган бошланғич мактаблар ўз иш тартиби, ташкил этилиши ва молиявий-хўжалик таъминоти жиҳатидан ўтган асрлар анъанаси ва даражасини сақлаб қолган эди. Мактаблар халқнинг саводини чиқариш, араб имлосида ўқиб ёзишни, арифметик ҳисобни ўзлаштиришга ўргатувчи маскан сифатида бу даврда ҳам ўз аҳамиятини йўқотмади. Мактабларнинг ўқув дастури бошланғич диний таълим, ислом асослари, диний ибодат, ахлоқий тарбияга йўналтирилган, атроф-муҳит, жамият ҳақида ҳам тушунчалар берган. Аммо мактабхоналардаги таълим усули, уларнинг моддий-молиявий таъминоти, ўқиш муддатлари, санитария-гигиена шароитлари талабга жавоб бермаслиги, уларнинг кўпчилиги хайрия ҳисобидан ёки хусусий ва жамоат маблағлари асосида иш юритиши ва давлат

⁵⁷Бухоро вилоят музейи қўлёзма фонди. 25563/11 инвентар.

⁵⁸ЎзР МДА. 1010-фонд, 1-рўйхат, 66-иш, 82-варақ.

⁵⁹Бухоро вилоят музейи қўлёзма фонди. 25(241) инвентар.

⁶⁰Ўша жойда. 12940/11 инвентар.

3-son

томонидан таъминланмаганлиги, ўқув дастурида дунёвий билимларга эътиборсизлик, ўқитувчиларнинг билими етарли эмаслиги уларни замон талабларига ҳамоҳанг бўлишига имкон бермади.

Бухоро амирлигидаги бошланғич маълумот тизими ўзининг мазмуни ва услуги жиҳатидан бир қанча камчиликларга эга эди. Дарҳақиқат, бошланғич мактаблар замон талабидан орқада қолган, ўқитиш усулининг самараси паст эди. Анъанавий мактаблардаги муаммолардан яна бири ўқитувчиларнинг мактабда таълим олаётган ўқувчиларга нисбатан бир хил муносабатда бўлмаслигида эди. "Мусулмон мактабларида таълим" деб номланган мақолада: "Мактабларда дарс берадиган муаллимларнинг баъзилари бой кишиларнинг болаларини алоҳида диққат-эътибор билан ўқитадилар. Чунки бунга сабаб бойлар ўша муаллимларга катта-катта ҳадялар бериб туришади. Бойларнинг болалари ҳам устозларига пул бериб туришади. Камбағал, фақирнинг болаларига эса деярли эътибор бермас эдилар. Бинобарин, бой кишининг боласини 2–3 йилда ўқиш-ёзишни биладиган қилишса, фақир болалари 5–6 йилда ҳам "ҳафтияк"дан чиқмай, шу муддат ичида 4–5 та "ҳафтияк"ни йиртиб, дарсдан қочиб кетардилар"⁶¹—деб таъкидланган.

Мактабларнинг ҳолати ҳам замон талабларига жавоб бермас эди. Уларнинг моддий жиҳатдан таъминланмаганлиги ҳақида Туркистон ўлкасининг мактаб ва мадрасалар бўйича махсус инспектори В.П.Наливкин 1901 йилда қайд этишича: "Анъанавий мактабларда мактаб учун қурилган махсус бино деярли йўқ. Аксари мактабларнинг машғулоти масжидларда ёки тўғридан-тўғри масжиднинг айвонида ёхуд масжид ҳузуридаги ҳужрада ўтказилади, чунончи: текширилган 142 та мактабдан 109 таси масжидларда, 27 таси мактабдорлар уйида, 5 таси мазорлар ҳузурида ва қорихоналарда бўлиб, фақат битта мактабнинг махсус қурилган биноси бор"⁶². Демак, ўлка инспектори томонидан таҳлил этилган мактабларнинг 76,7 фоизи масжидларда, 19,0 фоизи домлаларнинг уйида, 3,5 фоизи эса мазор ва қорихоналарда, бор йўғи 0,8 фоизигина махсус бинода бўлган. Бухоро амирлигида ҳам аҳвол бундан яхши эмас эди.

Мактабхоналарнинг кўпчилиги махсус биноларига эга эмаслиги боис уларнинг санитария-гигиена ҳолати ва бошқа шарт-шароит ҳам талаб даражасида бўлмаган⁶³. Болалар ўқийдиган хоналар тор, ёруғлик етарли даражада эмас, деразаларидан ёруғлик тушмас, айрим ҳолларда уларнинг ўрнини кичкина туйнук бажарар, хонанинг ичкараси зах, қишда совуқ бўлар эди⁶⁴. Абдурауф Фитрат бошланғич мактабдаги бу

⁶¹Туркистон вилояти газетаси. 1906. 28 март. №13.

⁶²ЎЗР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 601-иш, 153-варақ.

⁶³ЎЗР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 333-иш, 23-варақ.

⁶⁴ЎЗР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 66-иш, 93-варақ.

3-son

холотни ўз хотиралари асосида шундай таърифлаган: "Талабалар ўн йил қоронғу хона андуҳини чекиб, зах ҳавода ёки ноқулай шароитдаги жойларда ўтириб, сабоқ оладилар"⁶⁵.

Садриддин Айнийнинг анъанавий мактаб ҳақидаги хотираларида ҳам "мактабнинг деразасидан" дарсхонага ҳеч бир ёруғлик кирмас эди деб таъкидлаганлиги бежиз эмас эди⁶⁶. Мактабхоналарда болалар бўйра ёки похол устида чўкка тушиб, домлага қараб ўтирган⁶⁷, хонанинг икки томони ва пойгак томони бўйлаб узун тахталар қўйиб қўйилган. Китоблар ана шу тахталар устига қўйиб ўқилган. Қишги қаттиқ совуқда мактабхона танчасига гулхан ёқилган, болалар тутун ичида олдинма-кейин йўтала-йўтала "сабоқ ўқиган". Ўтин-кўмир хонанинг бир бурчагида турган⁶⁸.

Мактаблардаги муаммолардан бири тартиб-интизомнинг бўшлигида намоён бўлар эди. Мактабга одатда болалар уйларида нонушта қилиб бўлганларидан кейин келиб, эшик олдида то домла келгунча, турли ўйинлар билан овора бўлганлар. Ўқувчиларнинг танаффус ва бўш вақtlари эътиборсиз қолдирилган.

"Мактаб ва мадрасалари бўлмаган, ёхуд бўлуб-да низом ва тартибга қўйилмаган миллатнинг ҳоли паришон, мозийси барбод ҳамда истиқболи қоронғу ва умидсиз бўладур. Бугун Бухорода қарийб 350 қадар ибтидоий мактаблар бордур. Булардан ҳеч бириси тартиб ва интизомлик эмас"—деб ёзган эди "Ойина" журнали⁶⁹. Ушбу сўзларнинг муаллифи муаллим Ниёзий Ражабзода Бухоро мактабларининг замон талабига жавоб бера олмай қолганидан афсусланиб, уларни ислоҳ қилишга даъват этган.

XIX аср охири XX асрнинг бошларида Бухородаги мактабларда ўқитиладиган усул "усули қадим" деб аталиб, унинг асл моҳияти "ҳижо"лаб, (ҳижжалаб) яъни бўгинлаб ўқишдан иборат эди. ҳижо усулида ўқишга ўргатиш *биринчидан*, механик равишда бўлиб, айна бир нарсани қайта-қайта айтишга мажбур қилинган; *иккинчидан*, бола ўзи айтган сўзнинг маъносини сира билмай, мактабдордан (домладан) эшитганини такрорлай берган; *учинчидан*, бундай усулда ўқишга ўргатиш учун жуда кўп вақт кетган.

"Ҳафтияк"ни ўрганган ўғил болалар, уни асосан механик тарзда қайта-қайта айтиш билан ёд олишар, баъзан болалар уни бутунлай тушунмасдан ёд олишар⁷⁰, ҳатто айрим домлалар ҳам унинг маъносини

⁶⁵Фитрат А. Мунозара // Шарқ Юлдузи. 1997. - № 1. 149-бет.

⁶⁶Айний С. Эски мактаб. 140-бет.

⁶⁷ЎзР МДА. 1010-фонд, 1-рўйхат, 66-иш, 16-варақ.

⁶⁸Абдуллаев Й. Эски мактабда хат-савод ўргатиш. 24-бет.

⁶⁹Ниёзий Ражабзода. Ибтидоий мактабларимизнинг тартибсизлиги ёхуд тараққийнинг йўли // Ойина. 1914. № 38.

⁷⁰ЎзР МДА. 47-фонд, 1-рўйхат, 333-иш, 15-варақ.

3-son

тўғри ва тўла тушунтириб бера олмас эдилар⁷¹. Шоир Фафур Фулом ёзганидек, 16 йилда ҳам "Ҳафтияк"дан чиқмаган йигитлар бўлган. Ҳафтиякхонлик шу қадар оғир бўлганки, ҳар бир бола ўнлаб "Ҳафтияки шариф" китобини йиртиб, ишдан чиқарган⁷².

Бошланғич мактабда амалда бўлган таълим усулининг энг катта камчилиги-ўқитиладиган китобларнинг ўз она тилида бўлмаганлиги, яъни араб тилида бўлгани эди⁷³. Ҳатто форс тилида ёзилган адабиётларда ҳам арабий сўзлар жуда кўп эди. Ўқувчилар учун ўз она тилида ёзилган китоблар яратилмаган бўлиб, араб тилидаги китоблардан бир парчани эркин ўқиб айтиб бера олмас, маъносини тушунтира олмас эдилар⁷⁴. Бухородаги бошланғич мактаблардаги кўзга кўринган камчиликлардан яна бири - таълим жараёнида дунёвий билимлардан сабоқ бермаслик эди. Абдурауф Фитратнинг "Мунозара" номли асарида таърифланишича, ўқитувчи ҳатто география фани нимани ўргатишини, қандай фан эканини ҳам билмаган⁷⁵.

XX асрнинг дастлабки йилларида Бухоро амирлигида фаолият кўрсатган бошланғич мактаблар давр талабига жавоб бермай қўйди.

Россия билан Бухоро амирлигининг иқтисодий ва сиёсий алоқалари натижасида мамлакатга капиталистик муносабатлар аста-секин кириб келди. Айниқса, савдо-сотиқни ривожлантириш учун Бухоро сармоядорларига билимли, ҳисоб-китобни билладиган, янгича фикрлайдиган ёш мутахассислар керак эди. "Садойи Туркистон" газетаси саҳифаларида бухоролик М.З.Мирзозоданинг "Илм ва маориф" деб номланган мақоласи эълон қилиниб, муаллиф томонидан Бухородаги илм-фаннинг ҳақиқий ҳолати таҳлил этилади. "XX аср — таълим, фан ва техника асридир. ҳеч бир миллат, халқ фан ва таълимни тараққий эттирмасдан ривожлана олмайди. Айнан, мана шу фан ва таълим инсоннинг дин, миллат, она-Ватанни танишида муҳим роль ўйнади" — деб ёзади⁷⁶ Мирзозода. "Ойна" журналида эса шундай дейилади: "Бул асрни 20 чи аср дерлар. Бул асрда бул аҳволда турмоқ боиси инқироздир. Ул, асри тараққийдурки, тик турмайуб ғайрат этганни яшатар ва илло маҳв этар. Эндиликда фақат улум ва маорифнинг ривожига саъй ва кўшиш айласак, яъни ўқисак, ҳар иш бўлур. Бу аҳволдалигимизнинг асли беилимлигимиздиндур. Бас бунинг иложи Ўқимақ! Ўқимақ! Ўқимақдур!"⁷⁷.

⁷¹Туркестанские ведомости. 1898. № 32.

⁷²Фулом Ф. Танланган асарлар. Тошкент, 1953. 6-бет.

⁷³ЎзР МДА. 1010-фонд, 1-рўйхат, 66-иш, 92-варақ.

⁷⁴Наливкин В. Школа у туземцев Средней Азии //Туркестанские ведомости. 1889. август. № 32.

⁷⁵Фитрат А. Мунозара // Шарқ Юлдузи.1997. №1. 118-бет.

⁷⁶Мирзозода М.З. Илм ва маориф // Садойи Туркистон, 1914. 18 июль.

⁷⁷Шамсий П. Улум ва маориф // Ойна, 1915. №8.

3-son

Бухоро ва Чор Россиясининг ўзаро муносабатлари барқарорлашиб борган сари маҳаллий сармоялар, амалдорлар, зиёлилар Москва, Петербург, Нижний Новгород каби Россиянинг йирик саноат ва маданият марказларига, Европа шаҳарларига, Туркия ва бошқа мамлакатларга кўпроқ сафар қилиб, у ердаги юксак тараққиётнинг (Бухорога нисбатан) шоҳиди бўлдилар. Улар бу ютуқларга дунёвий билимларга бўлган катта эътибор, янгича ўқитиш тизими туфайли эришилганлигига ишонч ҳосил қилдилар. Масалан, Мирзо Сирож Ҳаким 1902–1909 йиллар сафаридан қайтганидан бошлаб жадидчилик ҳаракатида фаол равишда қатнаша бошлаган. Мирзо Сирож чет элларда бўлганида у ердаги таълим тизимини, хусусан мактаб таълимини жуда яхши ўрганади, Бухородаги анъанавий таълим билан таққослайди: "Европада мактаб ва мадрасаларни кўриб ёдимга ўзимиздаги мактаб ва мадрасалар келди, эсладим юрагим ғам ва афсусга тўлди. Нега бизни миллатимиз илми шунча хор қилиб, уни тарк этади." "Эрон уламолари илмга ва санъатга ғайратли, иштиёқли бўлиб ҳамма шаҳарларида мактаблар очган. Техронда жадид анъанавий мактаблари, дорулмуаллимин, дорулфунун, сиёсий мадраса, ҳарбий мадраса, тиббий мадраса мавжуд. Муаллимлари Фарангистонда таълим олишган"⁷⁸. Мирзо Сирож анъанавий мактабларини, европача таълим-тарбияни бухороликлар учун қанчалик аҳамиятли ва зарурий эканлигини тушунтиришда, тарғиб этишда жонбозлик кўрсатган.

Абдурауф Фитрат Бухорода таълим тизимида ислохотнинг амалга оширилиши зарурлигини қуйидагича таъкидлайди: "Дарс бериш усуллари хароб аҳволда. Замонавий эҳтиёжлар тақозосидан воқиф бўлган ўқитувчиларга эга эмасмиз. Бухоро ҳукуматидан умидворлигимиз шулки, мактаблар ислоҳини бизнинг нуқтаи назардан бошласалар. Акс ҳолда бу мулк ҳолига вой, бу миллат толеъига афсус!"⁷⁹. Абдурауф Фитрат кенг халқ оммаси ўртасида илм-маърифат тарқатишда жонбозлик кўрсатди. У халқнинг саодатга эришувини илм-маърифат ва мактаб-маорифда деб билди. "Ҳаёт йўлида биринчи масала - мактаб масаласидир" - деб ёзган эди Абдурауф Фитрат⁸⁰. Ушбу соҳани ислоҳ қилишнинг тарафдори бўлган Фитрат ўз фикрини қуйидагича баён этган эди: "Бундан буён ҳозирги ижтимоий қонунлар, замон тақозосича мактаб ва мадрасаларимизни ислоҳ қилмас эканмиз, ҳаёт муҳофазаси, миллият шарафимиздан ожиз қоламиз"⁸¹.

⁷⁸Мирзо Сирожиддин Ҳаким. Тухафи аҳли Бухоро. (Сафарнома). Душанбе: Адиб, 1992. 84–85 - бетлар.

⁷⁹Фитрат А. Бухоро ҳукуматининг ислоҳкорона қадамлари // Ойина, 1915. №8.

⁸⁰Хуррият газетаси, 1917. №7.

⁸¹Бухоро ҳукуматининг ислоҳкорона қадамлари // Ойина, 1915. №8.

3-son

1914 йилда "Ойна" журналида "Дунёда мавжуд миллатлар тараққийни ибтидоий мактабдан бошларлар. Ҳақиқатан, тараққий ва таоло учун биринчи йўл ва асос мактабдур. Мактаб ислоҳ қилинса умум ишлар ислоҳ ва тартибга кирди, деб бўладур" — деб ёзган эди бухоролик муаллим Ниёзий Ражабзода⁸².

Хулоса қилиб айтганда, XIX аср охири-XX асрнинг бошида Бухоро амирлигида бошланғич таълим муассасалари асосан араб тили ва алифбосида савод чиқариш, ислом асосларини эгаллаш, ахлоқий тарбияга урғу берилган. Улардаги шарт-шароит, санитария-гигиена талабларига, таълим-тарбия услублари эса замон талабларига жавоб бермас эди. Хусусан, таълим жараёнида ҳарфлар ва матнларни араб тилида ёд олиш, ўқиш ва ёзишни алоҳида ўзлаштириш, тан жазоси каби ҳолатлар шулар жумласидан эди. Айни пайтда мактаблар то ислоҳотлар бошлангунга қадар савод чиқариш, ахлоқий ва маънавий қадриятларни тарбиялашга хизмат қилган, ягона ўқув-тарбия муассаса бўлиб келди.

Ф. Бабаджанова

Из истории традиционных начальных школ в Бухарском эмирате в конце XIX-начале XX в.

В статье на основе широкого круга источников проанализирована деятельность традиционных начальных школ в Бухарском эмирате в конце XIX-начале XX в. В ней рассматривалось материальное состояние, финансирование а также вопросы реформирования учебной системы мактабов.

F. Bobojonova

From the history of traditional primary schools the Emirate of Bukhara in the end of XIX and in the beginning of XX centuries.

In the article the construction, number, activity, and the questions on organizational, material and economical provision of primary schools of Bukhara Emirate are considered on the base of archive documents and scientific literatures. The questions touching on the most famous and prestigious higher educational institutions of Bukhara Emirate and their history were studied. The books kept in the manuscript fund of Bukhara regional museum were studied.

⁸²Ниёзий Ражабзода. Ибтидоий мактабларимизнинг тартибсизлиги ёхуд тараққийнинг йўли //Ойна, 1914. № 38.

ТУРКЕСТАНЦЫ НА I СЪЕЗДЕ НАРОДОВ ВОСТОКА: ПОЗИЦИИ И ВЫЗОВЫ

I съезд народов Востока, проходивший в сложных послереволюционных условиях, в условиях поиска большевиками новых форм и методов восстановления своего авторитета после подавления автономистских движений на Кавказе, Средней Азии, Башкортостане, Казахстане и др. национальных окраинах бывшей колониальной империи России, теперь незаслуженно забыт и совершенно не изучается. Между тем процессы, связанные с его подготовкой цели и задачи большевистского руководства Москвы, проходившие бурные выступления делегатов, позволяют делать заключения о настроениях, взглядах и чувствах представителей восточных регионов России.

Общеизвестно, что попытка нациостроительства и создания суверенных республик, таких как Туркистон Мухторияти в Туркестане, Алаш-орда в Казахстане, Азербайджанская республика на Кавказе, с трудом подавленная силами Красной Армии, породила огромную опасность для существования власти большевиков. Разразившееся вслед за этим движения сопротивления и восстания, например басмаческое движение в Туркестане создали для нее реальную угрозу.

Только в Ферганской долине действовали группы сопротивления общей численностью более 70 тыс. человек, в Бухарском регионе их было свыше 40 тыс., в Хорезме - более 20 тысяч¹. В партийных документах тех лет говорилось, что "при всем желании население не могло увидеть в пришельцах избавителей от старого гнета и проводников ко всеобщей диктатуре пролетариата, а увидело в них новых поработителей, покоряться которым не позволили ему обычаи и религия". Здесь же отмечалось, что "наряду с действительно ценными политическими работниками сюда прибывали малосознательные рабочие, красноармейцы и матросы, абсолютно не знакомые ни с какой историей вообще, и, в частности, с историей Туркестана", которые начали "углублять революцию в кишлаке через организованные органы особых отделов и ЧК, применяемые в Рязанской губернии, но абсолютно непригодные в Туркестане".

Далее в информации официальных лиц говорится: "Если подробно остановиться на фактах возмутительного насилия, чинимых над населением, пришлось бы исписать целый ворох бумаги о "подвигах"

¹ЦГА РУз. Ф. Р-17, оп. 1, д. 336, л. 224-240.

3-son

этих лиц... В Самарканде, например, между карательными органами было соревнование, кто из них больше за ночь расстреляет заключенных". Фактически "прибывшие работники сплеча стали рубить вековое дерево мусульманского строя, попирая вековые обычаи страны, топча религиозные чувства старого религиозного фанатика, желая, по-видимому, чуть ли ни в течение одного года сделать из него интернационалиста". В другом документе пишется, что "устранение, запрещение, наказание - вот те три кнута, на которых базируется все мирозозерцание и политическая мысль особиста". Сами же большевики были вынуждены признавать неверность своей политики в Туркестане.

Соответственно этому власти были вынуждены несколько изменить стратегию утверждения своей системы правления. В частности, были вновь разрешены деятельность старых мактабов, которые все еще были популярны среди населения, восстановлена частично вакфы и суды казиев, приняты постановления о совмещении законоположений ТуркАССР с нормами шариата, делалась попытка коренизации властных структур, по крайней мере провозглашалась такая необходимость.

Известно, что после подавления Туркистон Мухторияти определенная часть прогрессистов - джадиды, перешли на сторону вооруженной оппозиции, другая часть иммигрировала. Но принявшие культурную программу большевиков работали на поприще образования. Большевицкая власть, провозгласившая коренизацию аппарата, тем не менее на практике отчаянно этому сопротивлялась, особенно это проявилось в деятельности Туркомиссии ВЦИК и СНК РСФСР, прибывшей в Ташкент в сентябре 1919 г.²

Некоторые лидеры национальной демократии выйдя за рамки образовательной системы, продолжало политическую деятельность. Так, известный просветитель Мунавваркары Абдурашидханов был избран членом КрайМусбюро ТуркЦИКа, а его председателем был Т. Рыскулов. В январе 1920 г. последний был избран председателем ТуркЦИКа.

Т. Рыскулов был представителем новой генерации национальных коммунистов, который вел активную политическую деятельность с упором на защиту интересов коренного населения Туркестана. Его идея создания Тюркской республики была воспринята центром как бомба замедленного действия и сразу же была отвергнута Лениным. В июле 1920 г. он был отстранен от должности. Противостояние первых национальных кадров и представителей Центра, попытка туркестанцев в рамках существующей власти все же выстроить свою национальную

²См. Туркестан в начале XX века: к истории истоков национальной независимости. Ташкент: Шарк, 2000.

3-son
 платформу, отвечающую интересам коренных народностей имела трагические последствия. Тезис Т. Рыскулова: "Если мы из мусульман хотим сделать авангард революции на Востоке, то нужно, чтобы сами мусульмане научились управлять собою, а не приезжие управляли ими" был основным лозунгом и национальных коммунистов и беспартийных джаидов, которые, как в Туркестане, Хиве и Бухаре были объединены к 1920 г. общими целями и задачами.

Этот же лозунг прозвучал в пламенной речи Ташпулатбека Норбутабекова на I съезде народов Востока в Баку.

Однако не забегая вперед необходимо сказать об участниках - делегатах съезда из Туркестана, Бухары и Хивы. По данным стенографического отчета участников из Средней Азии было 158³. Из них 47 киргизов, 61 таджик, 35 туркмен и 15 узбеков. По сведениям местных архивных данных общее количество делегатов из региона было 519⁴. В президиум съезда по предложению Нариманова вошли: Турар Рыскулов, Мунавваркары Абдурашидханов, Абдувахид Карыев от Туркестана, Мулладжан (Мулла Бекжан) Рахманов и Абдуллаев от Хивы, Раджаб Мухаммедов от Бухары, Ташпулат Норбутабеков от Ташкента, Обиджан Махмудов от Ферганы, Нияз-Кули от туркмен, Кара-Таджи от Самарканда. Из 32 делегатов, избранных от коммунистической фракции и фракции беспартийных 10 человек представили Среднюю Азию. Это было свидетельством того, какое огромное значение придавалось этому региону в деле пропаганды коммунистических идей среди мусульманства.

Многие из них и еще Аббас-ходжа и Джаббар-заде из Бухары, Ходжан Кулиев от туркмен, Джурабеков из Самарканда, Туракул Джанузакон вошли в состав членов Совета действия и пропаганды на Востоке⁵.

Все они занимали достаточно авторитетные места в национальной элите общества, в той или иной степени влияли на политический настрой национальной интеллигенции Туркестана, включая Бухару и Хиву.

Единомышленником признанного отца джаидского движения Махмудходжа Бехбуди был его ближайший соратник и друг Мунавваркары Абдурашидханов.

Писатель, просветитель, общественный деятель Мунаввар кари Абдурашидханов, человек с широким кругозором как религиозного, так и светского характера, имел чрезвычайно большой авторитет среди народа. Он начал свою активную деятельность в джаидском движении

³ I съезд народов Востока. Баку, 1-8 сентября 1920 г. Стенографический отчет. Петроград: Изд-во Ком. инт-ла., 1920. С. 5.

⁴ Архив Аппарата Президента Республики Узбекистан, ф. 60, оп. 1, д. 393, л. 154.

⁵ I съезд народов Востока. Баку, 1-8 сентября 1920 г. Стенографический отчет. С. 102-112.

3-son

с конца XIX века и в 1901 году одним из первых у себя дома в Ташкенте открыл новометодную школу, был автором первых учебников, создателем благотворительных обществ и основателем и редактором первых узбекских газет.

В 1917 г. Мунавваркары стал одним из основателей и руководителем общественно-политической организации "Шурои Ислом" ("Мусульманский Совет") и принял участие во всех четырех Краевых мусульманских съездах.

В годы советской власти он продолжал свою просветительскую и нелегально политическую деятельность. В апреле 1918 г. по его инициативе был образован Туркестанский народный университет (Туркистон халк дорулфунуни), который считается прообразом Национального университета Узбекистана. В 1929 г. он был арестован по подозрению в руководстве подпольными организациями "Миллий иттиход" и "Миллий истиклол"⁶.

Обиджан Махмудов, представлявший на съезде Ферганскую область был общественным, политическим и государственным деятелем, один из крупный финансистов, ведущим представителем ферганских прогрессистов. Окончив Санкт-Петербургский горно-металлургический институт, он стал первым узбекским горным инженером в Туркестане.

По его инициативе и непосредственном руководстве в 1914 г. в Коканде была открыта типография, где начали издаваться газеты ферганских джадидов "Садои Фаргона" и "Ферганское эхо" на русском языке.

Принимая активное участие в движении за автономию Туркестана, он всячески содействовал образованию Туркестанской автономной республики Туркистон Мухторияти и был избран на должность министра продовольствия. После ликвидации республики в феврале 1918 г. О. Махмудов остался в Коканде и продолжал работать в просветительских учреждениях, внося большой вклад в развитие культуры и образования Туркестана⁷.

Хивинец Бекжан Рахмонов, Кариев Абдувахид из Ташкента также были виднейшими представителями джадидского движения. А.Кариев в 1906 г. был членом Ташкентской городской Думы, в 1907 г. депутатом Российской Государственной Думы. За антиправительственную деятельность 1908 году был сослан в Тулу. По возвращении участвовал в работе организации "Шурои Исломия". В 20-х годах возглавлял Управлением мусульман Средней Азии.

Руководителем Туркестанской делегации был некий Гиллер, имя

⁶Алимова Д. А. История как история, история как наука. В 2-х томах. Т. II. Феномен джадидизма. Ташкент: Узбекистан, 2009. С. 170.

⁷Там же. С. 173.

3-son

которого кроме воспоминаний М. Абдурашидханова нигде не упоминается. М. Абдурашидханов отзывается о нем весьма отрицательно, указывая, что своими действиями он вызывал презрение и ненависть среди делегатов. Совершенно очевидно, что он присутствовал на съезде в качестве надзирателя над туркестанскими делегатами. После приезда, на съезде Компартии Туркестана Гиллер сделал отчетный доклад об участии делегатов Туркестана на I съезде народов Востока в Баку, где обвинил их в национализме.

М. Абдурашидханов также подчеркивал, что делегаты были недовольны руководителем съезда Г. Зиновьевым, который по его свидетельству был недружелюбно настроен по отношению к ним⁸.

Действительно, как отмечается в "Истории Востока" (Т. V) руководившие работой съезда от имени ЦК РКП(б) Г. Зиновьев и К. Радек обращались с делегатами съезда "как комиссары с темной массой на крестьянском съезде". Не понимая Востока и сведя все его проблемы "к проблеме крестьянской и территориальной".

По утверждению исследователя К. Раджабова, на съезде присутствовал и Абдулхамид Чулпан - известнейший в то время поэт, просветитель-демократ, любимец туркестанской молодежи.

Таким образом, делегаты Туркестана представляли симбиоз джадидов в лице М. Абдурашидханова, Чулпана, О. Махмудова и представителей новой генерации национальных коммунистов в лице Т. Рыскулова, Н. Ходжаева, С. Хужанова, Т. Норбутабекова.

Стенографический отчет зафиксировал выступление Т. Норбутабекова. Почти все представители Туркестана хорошо знали русский язык. Однако на совещании группы было решено возложить на него задачу донесения своих чаяний, не только до руководства РСФСР, но и до всех представителей народов Востока. А цель была одна - быть услышанным.

Ташпулат Норбутабеков, уроженец Ташкента, был высокообразованным человеком своего времени. Он окончил все возможные школы, начиная от старометодной, русско-туземной, кончая гимназией. Высшее образование получил в Петербургском университете, получив диплом юриста. В студенческие годы участвовал в революционном движении и потому после окончания вуза ему было запрещено проживать в столице и было предложено выехать в Туркестан. В период учебы он часто бывал в Стамбуле и Баку. По возвращении на родину, работал в судебных органах и был редкостным кадром со знанием 7 языков. По сведениям Ашурали Зохирий в 1915 г. он был назначен городским судьей Ташкента, секретарем Ташкентской судебной палаты. Т. Норбутабеков пользовался

⁸Мунаввар Қори Абдурашидхонов. Хотираларимдан. Тошкент: Шарқ, 2001. 27 С.

3-son

большим авторитетом, как среди русских чиновников и предпринимателей, так и местной элиты⁹. После февральской революции он активно участвовал в работе Ташгорисполкома и был депутатом от старгородской части Ташкента¹⁰.

На IV Мусульманском Краевом съезде в ноябре 1917 г. Т. Норбутабеков был избран членом правительства Туркестанской автономии.

Большевистская власть учитывая его опыт и авторитет среди населения также привлекла его к работе в своем аппарате. Он был назначен членом коллегии Комиссариата иностранных дел, инструктором Мусбюро ТурЦИК¹¹.

Непосредственно перед поездкой на съезд Народов Востока в Баку, Т. Норбутабеков работал юрист-консультантом, заведующим юридическим отделом, следователем по особым делам Ташкентского старгородского отдела ЧК. В 1924 г. он работал в полпредстве БНСР в Москве. После образования Узбекской ССР Председатель Совнаркома республики Ф. Ходжаев привлек его к работе в Наркомат юстиции.

Имея такой большой опыт работы при двух властях Т. Норбутабеков конечно же имел веское основание для столь смелого и критического выступления. И по этой же причине и по причине прекрасного знания русского языка, он был избран единогласно туркестанской делегацией докладчиком на съезде. Возможно учитывая его авторитет и влияние большевистские власти столь активно привлекали его к работе в своих органах и далее. Однако зная всю кухню этой власти, Т. Норбутабеков был весьма пессимистически настроен насчет того, что когда-нибудь в регионе будет налажен мир и порядок. По сведению агента местного НКВД, сидя с группой друзей за чашкой кофе в марте 1926 г. в Самарканде он говорил, что ненависть большевиков по отношению к мусульманам исторически не истребима, и возлагал надежды на освобождение от них с помощью зарубежных стран¹². Недовольство методами укрепления власти он выразил в достаточно резкой форме и в докладе на I съезде Народов Востока в Баку.

В начале своей речи Тошпулат Норбутабеков согласно восточному менталитету был весьма корректен в отношении существующей власти, указав, что народы Востока верили и верят в лозунг "самоопределения национальностей, и ... в идеологическое руководство

⁹Зохирий А. Туркистонда биринчи юрист // Садои Фаргона. 1915, 15 май.

¹⁰Агзамходжаев С.С. История Туркестанской автономии. Ташкент: Тошкент ислом университети, 2006. С. 76.

¹¹Шамсутдинов Р. Ўзбекистонда биринчи // Тарихий меросимизга бир назар. Андижон: Мерос, 1994. С. 61.

¹²Данные Р. Шамсутдинова, нашедшего эти материалы в архиве СНБ РУз. См. Шамсутдинов Р. Ўзбекистондан биринчи.

3-son

... лидеров мирового пролетариата товарищей Ленина, Троцкого, Зиновьева и др. ..."¹³.

Однако в своем выступлении он открыто рассказал о насильственных действиях большевиков в Туркестане и их антинациональной политике. Норбутабеков ясно дал понять, что теоретические позиции советской власти, сформулированные 6 ноября 1917 г. в декларации от СНК РСФСР за подписью Ленина, где было сказано "отныне ваши верования и обычаи, ваши национальные и культурные учреждения объявляются свободными и неприкосновенными ... Вы сами должны быть хозяевами в своей стране...", не соответствуют реалиям.

Далее он сказал "Наши убеждения попираются, мы не можем молиться, нам не разрешают хоронить своих близких в соответствии с нашими традициями и религией. Что это значит? Это ничего, кроме посева контрреволюции среди трудящихся масс"¹⁴. Как он правильно отмечал, ситуация для национальных демократов была осложнена тем, что им приходилось бороться и против "реакционных мулл ... и против узких националистических наклонностей европейцев".

Считая, что "ни Зиновьев, ни Ленин, ни Троцкий не знают реальную ситуацию, не знают, что произошло в Туркестане за последние три года" он призывал центральное правительство положить конец бесправию: "то, что произошло в Туркестане, не должно быть повторено в других частях мусульманского мира, я предупреждаю правительство, что мы знаем все недостатки политики, которая проводилась в эти три года и мы говорим: снимите контрреволюцию народов, удалите чужеродные элементы, которые распространяют национальную рознь, снимите колонизаторов, которые сейчас работают под маской коммунизма!"¹⁵. Очевидно, что эти слова вызвали бурную реакцию зала, аплодисменты и крики "Браво". Ситуация, обрисованная Т. Норбутабековым была адекватной во многих регионах, в том числе и в Азербайджане. И Норбутабеков и все остальные делегаты Туркестана еще находились под впечатлением разгрома республики Туркистон Мухторияти в Коканде в 1918 г. большевиками, когда было уничтожено 10 тысяч человек, в том числе и мирного населения города. Другая рана была очень свежей. Именно в момент прохождения съезда под большевистскими орудиями пали последний оплот государственности в Средней Азии - Бухара и Хива.

Поняв, что эти вызовы ничего, кроме ожесточения у властей не вызывают, 40 человек, участвовавших в работе съезда собрались для обсуждения вопроса о поддержке сопротивления советской власти в

¹³ I съезд народов Востока. Баку, 1-8 сентября 1920 г. Стенографический отчет.

¹⁴ Там же.

¹⁵ Там же. С. 102-112.

¹⁶ РГВА. Ф. 278, оп. 4, д. 94, л. 5-6.

3-son

Туркестане¹⁶ и планировали поднять народ на восстание в день 3-летней годовщины Октябрьской революции. Этому не суждено было осуществиться. В течении нескольких лет многие демократы, недовольные политикой советской власти перешли в стан вооруженного сопротивления.

Одним из них был видный лидер туркестанских национал-коммунистов, делегат съезда Туракул Жанузаков, заместитель председателя ЦИК Туркестанской АССР (в период председательствования Тураара Рыскулова), который стал идейным руководителем Ферганской группы басмачества.

Ясно, что выступление и тайные встречи туркестанцев с азербайджанскими единомышленниками не прошли даром. В 1929-37 годах информация об этом дополнила материалы обвинения НКВД в отношении каждого из них.

"Подлинной реализацией принципов свободы, равенства и братства, на самом деле, а не только на бумаге", как того требовал Т. Норбутабеков и все остальные среднеазиатские делегаты, как известно не произошло. Боль и проблемы, высказанные ими, также как и другими делегатами оказались голосами, вопиющими в пустыне, вызвав обратную реакцию. Как известно Н. Бухарин также участвовавший на этом съезде, сказал по возвращению из Баку В. Ленину: "... мы разбудили чудовище".

I съезд Народов Востока в городе Баку был последним объединяющим актом мусульманских народов РСФСР и других государств, который возбудил с новой силой их стремление к независимости. Возможно одновременно он стал горьким опытом для советской власти, тут же приступившей к окончательному разделению народов Востока, входивших в общую территорию. Начавшаяся разработка национально-территориального размежевания Средней Азии была "искусно задуманной акцией, продиктованной интересами борьбы с главным идеологическим и политическим противником - национально-освободительным движением, в течение десятилетий остававшимся решающим фактором противодействия имперским устремлениям царизма и большевизма, главной консолидирующей силой в масштабе всего среднеазиатского региона"¹⁷.

Остается сомнительным и вопрос о том, добилась ли большевистская власть и Коминтерн идейного перелома в сознании восточных народов по отношению к коммунизму.

¹⁷Туркестан в начале XX века: к истории истоков национальной независимости. Ташкент: Шарк, 2000. С. 666.

*Д. Алимova***Туркистонликлар Шарқ халқларининг I съездида**

Мақола Туркистонликларнинг Шарқ халқлари I съездидаги ёндашувлар ва чақириқларига бағишланган. Муаллиф съездда Туркистоннинг обрўли ва ўз даврининг юксак билимли вакиллари қатнашганлигини ва у ерда кўтарилган масалаларни таҳлил қилган.

*D. Alimova***Turkistanians in the 1st assembly of Eastern people:
positions and callings**

The article is devoted to the participation, callings and approaches of the nations of Turkistan in the 1st assembly of Eastern people. The author has analyzed the issues which were seen in the assembly and noted the most honorable and knowledgeable personnel of Turkistan of that period.

*Р. Юсупов***ДЕМОГРАФИК ЎТИШ МАСАЛАЛАРИ ВА ЎЗБЕКИСТОНДА
АҲОЛИ КЎПАЙИШИНING ХУСУСИЯТЛАРИ
(XX аср иккинчи ярми – XXI аср бошларида)**

Ҳозирги замоннинг энг муҳим глобал муаммолардан бири, дунё аҳолисининг кўпайиши ва ривожланган мамлакатларда юз бераётган демографик ўтишдир. Зеро, XXI аср бошларига келиб, дунё аҳолисининг сони йилига 74 – 76 млн. кишига кўпаймоқда¹. Ҳақиқатан дунё аҳолиси сон ва сифат жиҳатидан ўзгармасдан бир нуқтада тураверадиган, тарихий тараққиётга бефарқ қарайдиган муайян нарса эмас. Бироқ XXI асрнинг дастлабки 50 йилида дунё аҳолиси сони ошиб, 9,1 млрд. кишига етади². Бу жиҳатдан жамият ташкил топганидан то ҳозирги даврга қадар мавжуд бўлган тарих - бу аслини олганда, аҳолининг тарихидир.

Тарих фани нуқтаи назаридан эса бугун жаҳон мамлакатларида юз бераётган демографик ўтиш, XVII аср охиридан ғарбий Европанинг индустриал ривожланган давлатларида бошланиб, кейинчалик қитъанинг бошқа мамлакатларида, ундан сўнг эса жаҳоннинг деярли барча иқтисодий ривожланган мамлакатларида содир бўла бошлади.

¹Джозел Коэн. Демография // В мире науки. М.: 2005, № 12. 18-бет.
²Уша жойда. 17-бет.

Демографик нуқтаи назардан қараганда, жаҳоннинг ривожланган давлатларида содир бўлаётган бу демографик ўтиш, аҳолишуносликка оид бўлган манба ва адабиётларда, "демографик ўтиш концепцияси" (баъзида демографик революция термини қўлланилган) деган ном билан аталмоқда³. Шу боис, демографик ўтиш деганда, жаҳондаги аҳоли такрор барпо бўлишининг анъанавий туридан, унинг анча замонавий тури (кенгайган аҳоли такрор барпо бўлишидан, қисқарган аҳоли такрор бўлиши)га ўтишнинг содир бўлишини тушунмоқ керак.

Индустриал ривожланиш йўлига ўтган мамлакатларда юз бера бошлаган демографик ўтиш туфайли, дунё аҳолиси таркибида қариялар салмоғининг ошиб бориши тобора кучайди. Масалан, агар 1960 йилда 60 ёшдан ошганлар салмоғи 8,1 %ни ташкил этган бўлса, 2005 йилда уларнинг сони 10,5 %ни ташкил қилди⁴. Бу каби вазият демографияда "аҳолининг қариши" деб аталди. Қайси бир ҳудуд ёки давлат аҳолиси қариб борса, шу жойда меҳнатга лаёқатли ишлаб чиқарувчи ишчи кучи билан таъминлаш, миллатни камайиб бориши каби инсоният тақдири учун таҳликали демографик инқироз пайдо бўлиши кучайди.

Дунё бўйича яққол юзага чиққан бундай тарихий демографик вазият таъсирида, нафақат индустриал ривожланган, балким энди ривожланиш йўлини танлаган кўпгина давлатларда ҳам кўпайиб бораётган аҳоли сонини чеклашга ҳаракат қилиниб, уларда "Туғилишни назорат этиш" дастури қабул қилинди ва туғилиш жараёни ташқи омиллар таъсирида бошқарила бошланди. Аммо, аҳоли сонини чеклашга қаратилган ҳаракатларга қарамасдан, XX аср охириги чорагида туғилишни юқори, ўлимни паст даражада бўлиши, дунёда аҳоли сонининг тез суръат билан кўпайиб боришига олиб келди. Бу ҳолатда ҳам жаҳонда тез суръат билан кўпайиб бораётган аҳолини озик-овқат, кийим-кечак, турар-жой, иш ўринлари билан таъминлаш каби иқтисодий муаммолар юзага чиқди.

Шунга биноан XX аср иккинчи ярми XXI аср бошида Ўзбекистонда юз берган демографик жараёнларни ҳам тарихий тажриба асосида умумлаштириш ва илмий таҳлил қилиш муҳим аҳамият касб этади. Зеро, бу йиллар, Ватанимиз тарихида узоқ давом этган, мустамлакачиликка асосланган тузумнинг емирилиши, бозор муносабатларининг пайдо бўлиши ва ривожланиши йиллари бўлди. Демографик тарихга назар ташланса, дунёнинг кўпчилиги ривожланаётган мамлакатларида демографик ўтиш намоён бўла

³Бу ҳақда қаранг: БМТ секретариатининг аҳолишунослик бўлими веб-сайти: www.un.org/esa/population/unpop/htm; Аҳолишунослик масалалари бўйича маълумотномалар бошқармаси: www.prb.org; Капица С. Демографическая революция и будущее человечества // В мире науки. М.: 2004, № 4. <http://www.scian.ru/2004/4/nauka-p.shtml>.

⁴Джозэл Коэн. Демография // В мире науки. М.: 2005, № 12. 19-бет.

3-son
 бошлаганида, республикада дунёнинг индустриал ривожланган давлатларидан фарқли ўлароқ, мутлақо бошқача бўлган, инқирозли демографик вазиятлар кузатилади. Шу сабаб, Ўзбекистон Республикаси учун демографик ўтиш муаммоси биринчи навбатда эътиборни талаб этади, чунки у муқаррардир.

1-жадвал

*Ўзбекистонда умумий, шаҳар ва қишлоқ аҳолисининг динамикаси (1940 – 2002 йиллар)**

т/р	Йиллар	Аҳолининг умумий сони (минг киши ҳисобида)	Шаҳар аҳолиси	Қишлоқ аҳолиси	Шу жумладан улар % ҳисобида	
					Шаҳар аҳолиси	Қишлоқ аҳолиси
1	1940	6 551	1606	4945	24,5	75,5
2	1945	5197	1761	3436	33,9	66,1
3	1950	6194	1917	4277	30,9	69,1
4	1959	8119	2729	5390	33,6	66,4
5	1989	19906	8106	11800	40,7	59,3
6	1991	20738	8344	12364	40,3	59,7
7	2002	24813,1	9225,3	15587,5	37,2	62,8

**Жадвал: Муртазаева Р.Х. Толерантность как интегрирующий фактор в многонациональном Узбекистане. Ташкент, "Узбекистан", 2010. С. 83 Ата-Мирзаев О.Б., Гентшке В.Л., Муртазаева Р.Х. Узбекистан многонациональный: историко-демографический аспект. Ташкент, "Абу Али ибн Сино", 1998, С. 133-136; Мулладжанов И.Р. Население Узбекской ССР. Справочник. Ташкент, "Узбекистан", 1989. С. 66-67, маълумотлари асосида тузилди.*

Тадқиқ этилаётган даврда, энг оғир инқирозли демографик вазият иккинчи жаҳон урушининг аҳоли сони ва таркибига етказган демографик талафотлари туфайли, намоён бўлади. Иккинчи жаҳон урушидан кейин, яъни 1945 йилда республикада аҳолиси 5 197 минг кишини ташкил этди (қаранг: 1- жадвал). Агар, Ўзбекистон аҳолиси 1940 йили 6 551 минг кишини ташкил қилган бўлса, уруш келтирган демографик талафотлар оқибатида, 1945 йили республикада аҳоли сони 1 354 мингга камайди, яъни 5 197 минг кишини ташкил қилган эди.

Айни пайтда иккинчи жаҳон уруши Ўзбекистон аҳолисига жиддий демографик талафотлар етказди. Аҳолининг табиий ўсиши камайиб, унинг ёш – жинсий таркиби ўзгарди, жуда кўп кишилар касаллик ва очликдан ўлиб кетди. Нисбатан қисқа вақт мобайнида, ҳаддан кўп кишиларнинг вафот этишлари, урушдан кейин ҳам Ўзбекистон

демографик ривожланишига салбий таъсир қилди. 1950 йилга келиб ҳам демографик талафотлар таъсирида, урушдан олдинги аҳоли сони тикланмади.

Демографик жараёнларнинг бузилишлари оқибатида, аҳоли сонига етказилган демографик талафотлар туфайли унинг таркибида кескин ўзгаришлар бўлиб, эркак ва аёл салмоғи тескарисига бўлиб қолди. 1939 йилдаги аҳоли рўйхати маълумотларига қараганда, Ўзбекистон аҳолисининг 52 фоизи эркаклардан 48 фоизи аёллардан иборат бўлган эди. Мутлақ миқдори деярли бир миллионга қисқарган эркакларнинг жами аҳоли сонига улуши 48 фоизга (1959 йилда) тушиб қолди⁵.

Уруш оқибатида, 1959 йилда 35–39 ёшли (1919–1923 йилларда туғилган) аёлларнинг ҳар 100 тасига 70 та эркак, агар турмуш ўртоғининг ёши 5 ёш катта бўлишини эътиборга олиб ҳисоблаганда, уларга 53 та эркак киши тўғри келди. Республикамизда эркак ва аёл ўртасидаги бундай нисбатлардаги энг катта фарқланиш қишлоқларда яшайдиган аҳолида юз берди. Қишлоқда 40–44 ёшдаги 100 та аёлга 68 та эркак, 35–39 ёшли аёлга, эрининг ёши 5 ёш катта бўлса деб ҳисоблаганда 49 та эркак тўғри келган эди⁶. Юқорида келтирилган далиллардан кўриниб турибдики, аҳоли таркибининг жинси ва ёши бўйича урушдан олдинги йиллардаги номуносиблик кучайди.

Демографик талафот ўз кучини Ўзбекистон бўйича, урушдан сўнг янада кучлироқ сездира бошлади. Агар, 1959 йилда умумий аҳоли таркибида 60–69 ёшда бўлган кишиларнинг сони 1939 йилга нисбатан 156 фоизга ошган бўлса, 70 ёш ва ундан катта бўлганлар сони 194 фоизгача кўтарилган эди⁷. Аммо шу вақтдаги нисбатда, яъни уруш ва урушдан кейинги дастлабки йилларда туғилганлар сони умумий аҳоли таркибида жуда паст даражага тушиб қолган. Масалан, 10–15 ёшли ўсмирлар сони 8,7 фоизни ташкил қилди⁸. Урушдан олдинги йилларда туғилиб, уруш йилларида қийин болаликни бошидан кечирган аҳолининг салмоғи ҳам 8,3 фоизни ташкил этган эди⁹.

Шундай қилиб урушдан сўнг то мустақилликка эришганимизгача бўлган даврда Ўзбекистон тарихий демографиясида ўзига хос хусусиятларга эга бўлди. Агар иккинчи жаҳон урушидан аввалги йилларда республика шаҳар ва қишлоқ аҳолисининг миллий таркиби кўчиб келган аҳоли ҳисобига қарийб баб-баравар шаклланган бўлса, урушдан сўнг бу ҳолат ўзгарди, яъни Ўзбекистон аҳолиси таркибида

⁵Народное хозяйство Узбекистана за 70 лет. Ташкент: Узбекистан, 1987. 6-бет.

⁶Итоги Всесоюзной переписи населения 1959 года. Узбекская ССР. М., 1962. 22-бет.

⁷Ўша жойда. 21-бет.

⁸Ўша жойда.

⁹Ўша жойда.

3-son

европалик миллатларга мансуб бўлган кишиларнинг кўпчилиги қисми, асосан шаҳарларда ўрнашиб қолганлиги кузатилди. Республика шаҳар аҳолисининг ярмидан кўпини ўзбеклар (53,7 %), қолган қисмини руслар (19,5 %), татарлар (5,1 %), қозоқлар (4,0 %), тожиклар (3,7 %), қорақалпоқлар (2,7 %) ва бошқа миллат вакиллари ташкил этган¹⁰. Республикада аҳолининг (миллатларнинг) жойлашувида ҳам тафовут мавжуд бўлиб, қишлоқларда, асосан, маҳаллий миллат вакиллари яшаган бўлса, шаҳар аҳолиси маълум қисмини, маҳаллий бўлмаган миллатлар ташкил этди.

Шу каби Ўзбекистонда демографик ўтишга таъсир қилувчи омиллардан энг муҳими, бу – унинг такрор барпо қилиниши жараёни бўлиб, яъни бу йилларда республикада рўй берган туғилиш, ўлим ва улар ўртасидаги нисбатнинг натижаси табиий ўсишда ўз аксини топган. Натижада, аҳоли 1959 – 1989 йилларда энг тез суръатларда кўпайди. Бу йилларда, аҳоли сони 8,1 млн. дан 19,9 млн. га, ўттиз йил ичида қарийб 2,5 маротабагача ўсди (1-жадвал).

Юқоридагиларнинг барчаси бир бўлиб XX асрнинг сўнгги чорагида Ўзбекистонда демографик ўсишнинг динамикаси, республиканинг ижтимоий ва иқтисодий ривожланиши кўрсаткичларидан анча олдинга ўтиб кетган ҳолатни юзага келтирди. Масалан, агар 1979 йилда 14 ёшгача бўлган аҳоли 6 345 108 нафар киши бўлиб, аҳоли умумий сонининг деярли 35 фоизини ташкил этган бўлса, 1989 йилда уларнинг сони жами аҳолининг 40 фоизга яқинини ташкил этди¹¹. Гарчи Ўзбекистонда шаҳар аҳолисининг кўпайиши саноат тараққиётига боғлиқ бўлсада, умуман республикада қишлоқ аҳолисининг шаҳарларга кўчиб келиши шаҳарларнинг "тортиш кучи" билан эмас, балки туб жой аҳолиси пахта якка - ҳокимлиги билан ерга боғлаб қўйилиб, четдан ишчи-мутахассислар Ўзбекистон шаҳарларига кўчириб келтирилиши билан ифодаланди.

Собиқ совет тузуми олиб борган сиёсатнинг асосий мақсади тўлиқ аҳоли бандлигини таъминлашдан иборат бўлганди. Бунда аҳоли бутун меҳнатга лаёқатлилиги даврида банд бўлиш орқали истеъмол қилган маҳсулотига нисбатан бир неча марта кўп маҳсулот ишлаб чиқариши кўзда тутилган, оқибатда аҳолининг ўсиш суръати юқори бўлиши иқтисодий жиҳатдан анча самарали ҳисобланган. Айниқса, 1989 – 1991 йилларда, аҳолининг сони ҳар йилига ўртача 416 минг кишига кўпайиб борди ва республикадаги бутун аҳолининг сони 20,7 млн. кишидан иборат бўлди (1-жадвал). Бу эса ўз навбатида Ўзбекистондаги

¹⁰ Муллажанов И. Р. Население УзССР. Ташкент, 1989. 19-бет.

¹¹ Миллатлараро муносабатлар маданияти ва байналминал дунёқараш. Тошкент: Ўқитувчи, 1992. 36-бет.

3-son

демографик ўтишнинг уйғунлиги ва ривожланишига салбий таъсир кўрсатди. Республиканинг таниқли демографлари таҳлиliga биноан, туғилишнинг энг юқори даврида¹², ҳам аҳолининг моддий яшаш шароитини ҳозиргидагидан яхши деб бўлмас эди.

Совет тузуми ҳукмронлигининг бутун даврида, Ўзбекистон аҳолиси ўз ижтимоий таркибига кўра, давлат томонидан бошқариладиган ва унга тўлиқ қарам бўлган синфлар – ишчилар, жамоа хўжаликларига бирлаштирилган деҳқон (колхозчи)лар ва зиёли қатламларидан иборат бўлишига ҳаракат қилинди¹³. Шу сабабдан, тадқиқ этилаётган давр тарихий демографиясини ҳаққоний ўрганиш ва республика аҳолисининг сифатий ривожига тўсқинлик қилган муаммоларни ёритиш учун аҳоли таркибини ёшлар (16 ёшдан 30 ёшгача бўлган), эркалар ва аёллар ҳамда қариялар (эркаклар учун 60 ёш ва ундан юқори, аёлларга 55 ва ундан юқори ёшда бўлганлар)дан иборат бўлган ижтимоий-демографик гуруҳларга ажратган ҳолда тадқиқ қилиш мақсадга мувофиқдир (2-жадвал).

2-жадвал

1959–1991 йилларда Ўзбекистон аҳолиси таркибига 16 – 70 ёшгача бўлган ёшларнинг ёш-жинс жиҳатидан тузилиши*

1959 йил			
Ёш кўрсаткичи	Аҳоли сони, минг киши.		Эркак сони ҳар 100 аёлга нисбатан
	эркаклар	аёллар	
16–29	991850	1008821	98,3
30–54	859216	1066179	80,6
55–69	345049	484553	71,2
16–70	2196115	2559553	85,8
1991 йил			
Ёш кўрсаткичи	Аҳоли сони, минг киши.		Эркак сони ҳар 100 аёлга нисбатан
	эркаклар	аёллар	
16–29	2847450	2868853	99,2
30–54	2281841	2311995	98,6
55–69	608703	735623	82,7
16–70	5737994	5916471	96,9

*Жадвал: http://www.demoscope.ru/weekly/ssp/sng_mar_59.php?reg=4&gor=3&Submit=OK, Численность, состав и движение населения Республики Узбекистан. Статистический сборник. - Ташкент, Госкомстат, 1992. - С. 19; маълумотлари асосида тузилди.

¹²У б а й д у л а е в а Р. А. Демографическая ситуация в Республике Узбекистан и тенденции ее изменения // Население Узбекистана: 15 лет независимого развития: Тез. докл. Национальной научно-практической конф. 30 ноября - 1 декабря 2006 г. Ташкент, 2007. 12-бет.

¹³Бу ҳақида батафсил қаранг: Маҳкамova Н.Р. Социальная структура общества на территории Узбекистана: традиции и трансформации. Автореферат диссертации докт. ист. наук. Тошкент, 2009. 4-5-бетлар.

3-son

Жадвалда келтирилган маълумотларга кўра Ўзбекистон аҳолисининг 1959–1989 йилларда таркибий тузилиши турлича бўлса-да, ҳар бир бир ижтимоий-демографик гуруҳнинг ўз манфаатини ҳимоя қиладиган демографик параметр (кўрсаткич)ларга эга. Масалан, агар тарихий демографияда аҳолини ёш кўрсаткичлари бўйича бўлинишини иқтисодий жиҳатдан кузатсак, меҳнат қилишга яроқлилик ёши ёки пенсияга чиқиш ёшини белгилайдиган кўрсаткичлари, тадқиқ этилаётган давр қонунчилигига мос келишига қараб, аҳолини ижтимоий-демографик гуруҳларга ажратиш керак бўлади. Худди шу каби, аҳолини ижтимоий-демографик гуруҳларга ажратишда уларни жинсига қараб бўлинишини кузатсак, уларни фақатгина биологик-тиббий кўрсаткичларига асосланиб ижтимоий-демографик гуруҳларга ажратиш мақсадга мувофиқ бўлади. Агар 1959 йилда бу гуруҳдаги эркеклар сони ҳар 100 аёлга нисбатан 98,3 тадан тўғри келган бўлса, 1991 йилга келиб бу нисбат 99,2 тани ташкил этди. Шунга кўра, тадқиқ этилаётган даврнинг характерли хусусияти эркекларга қараганда аёлларнинг сони кўп бўлган эди (2-жадвал).

Яна шуни айтиш ўринлики, совет ҳукмронлиги даврида ишлаб чиқариш кучларини жойлаштиришдаги ҳатоликлар ва демографик жараёнларнинг хусусиятларини ҳисобга олмаслик ишсизликнинг келиб чиқишига, нотўғри юритилган ҳўжалик сиёсати иқтисодиётда бир томонламаликнинг кучайишига, ижтимоий-демографик инқирозларнинг келиб чиқишига сабаб бўлди. Оқибатда, демографик ўтишда узилиш ва ҳаттоки, тўхташ ҳолатлари юз берганди. Ўзбекистонда бундай инқирозли демографик вазиятлар тадқиқ этилаётган давр мобайнида бир неча маротаба юз бериши туфайли демографик ўтишнинг муддати ҳам анча йиларга чўзилиб, совет тузуми бутунлай барбод бўлиб кетганидан сўнг ҳам ўз салбий таъсирини сақлаб қолди.

Содир бўлган инқирозли ва чигал демографик вазият туфайли демографик ўтишнинг дастлабки белгиларини Ўзбекистоннинг индустриал ривожланиши шакллана бошлаган айрим шаҳарларидагина қайд этиш мумкин. Масалан, республикада шаҳар аҳолисининг сони ўсишига қарамасдан (1-жадвал), жами аҳоли таркибида шаҳарликлар салмоғи 2002 йилга келиб 37,2 фоизгача пасайиб, 1991 йилдаги 40,3 фоизга нисбатан таққослаганда, шаҳарларда истиқомат қилувчи аҳолининг салмоғи 2,9 фоизга камайди. Бу ҳолат эса, юқорида келтирилган фикрларни тасдиқлаб, мустақиллик йилларида чет элларга, асосан тоталитар тузум ҳукмронлиги даврида турли хил сабабларга кўра кўчиб келган аҳолининг миграция қилганлигини кўрсатади.

Ўзбекистон ҳудудининг кўпчилик маҳаллий миллат вакиллари яшайдиган асосий қисмида, айниқса қишлоқларда аҳоли такрор барпо бўлишининг анъанавий тури, кенгайган аҳоли такрор барпо бўлиши, яъни кейинги авлод вакилларининг сони олдинги авлод вакиллари сонидан кўп бўлиши сақланиб қолаверганди. Мисол учун 1991 йилда Ўзбекистон аҳолисининг 43,1 фоизини, 2004 йилда 38 фоизини, 2008 йилда 33,3 фоизини 15 ёшдан кичик бўлган болалар ташкил қилди¹⁴. Қиёслаш учун саноатлашган мамлакатларда бу ёш гуруҳига аҳолининг фақат чорак қисми киришини айтиш кифоя¹⁵.

Хулоса қилиб айтиш мумкинки, XX асрнинг охири XXI аср бошидаги Ўзбекистон демографик ўтиш жараёнлари тарихини ёритиш қўйидагиларни яқун сифатида қайд қилишга имкон беради. Совет ҳукумати ҳукмронлиги йилларида мафкуранинг иқтисодиётдан, ижтимоий соҳадан устуворлиги, демографик жараёнлар хусусиятларини ҳисобга олмаслик ишсизлик келиб чиқишига ва аҳоли миграцияси муаммолари пайдо бўлишига сабаб бўлди.

Ўзбекистонда демографик ўтишнинг тарихий масалалари таҳлили, аҳоли ўсиш суръатларининг пасаётганидан, оилаларда болалар сонининг кам туғилаётганлиги эвазига кам ва ўртача болалик оилаларнинг кўпаётганлигидан, хусусан демографик ўтиш даври остонасида турганлигимиздан далолат беради. Агар 1989 йил маълумотларига кўра, мамлакатимиз туғилиши юқори бўлган давлатлар гуруҳи кирган бўлса¹⁶, XXI аср бошида туғилиш даражаси ўртача бўлган ва демографик ўтиш даври остонасида турган давлатлар гуруҳидан жой олди¹⁷. Мустақиллик шарофати билан Ўзбекистонда демографик вазият анча яхши бўлиб, демографик ўтиш ҳеч қандай узилишларсиз, бир текис ривожланмоқда. Бундай вазият, давлат томонидан, чуқур ўйланган, илмий хулосага асосланган демографик сиёсат юритилиши туфайли юзага келтирилди.

¹⁴Ата - Мирзаев О. Б. Народонаселение Узбекистана: история и современность. Ижтимоий фикр, 2009. № 153-бет; Бўриева М. Р., Эгамова Д.Н. Дунё аҳолиси ривожланиш жараёнлари. Тошкент: Фан. 2008. 104-бет.

¹⁵Гидденс Энтони. Социология. Тошкент: Шарқ, 2002. 673-бет.

¹⁶Бўриева М. Р., Юлдашева М. А. Демографик муаммолар. Тошкент: Университет. 2003. 30-бет; Бўриева М.Р. Демография асослари. Тошкент: Университет. 2001. 75-бет.

¹⁷Тожиева З. Н. Ўзбекистонда иқтисодий ислохотларни амалга оширишнинг ижтимоий-демографик масалалари // Ўзбекистонда ижтимоий фанлар, 2010, № 1-2. 59-бет.

P. Юсупов

Вопросы демографического перехода и особенности развития населения Узбекистана (Вторая половина XX - начало XXI вв.)

В статье освещаются этапы демографического перехода населения мира, а также показаны особенности изменения численности и состава населения Узбекистана в период второй половины XX - начала XXI вв. Автор иллюстрирует исторические факты, которые оказали непосредственное влияние, процессу демографического перехода населения республики. В целом, предпринята попытка по анализу новых фактов демографического процесса на данном этапе исторического развития Узбекистана, анализируя их последствия, негативно отразившиеся на составе населения.

R. Yusupov

Demographic transition and features of development of the population of Uzbekistan (In second half XX - beginning XXI centuries)

In article it is shined stages of demographic transition of a world's population, and also shown features of change of number and structure of the population of Uzbekistan in second half XX - beginnings XXI centuries. The Author illustrates historic facts which have made direct impact, to process of demographic transition of the population of republic. As a whole, for the first time is undertaken to attempt under the analysis of the new facts of demographic character at the given stage of historical development of Uzbekistan, analyzing their consequences, negatively reflected in structure of the population.

Этнология масалалари

Р. Ражабов

ХІХ АСР ЎРТАЛАРИ – ХХ АСР БОШЛАРИДАГИ ТАДҚИҚОТЛАРДА ЎРТА ОСИЁ АРАБЛАРИ ҲАҚИДАГИ МАЪЛУМОТЛАР

Ўрта Осиёда VII аср ўрталаридан буён яшаб келаётган арабларнинг умумий сони маълум даврларгача аниқланмасдан келди. Бу ҳол биргина араб нуфусига тааллуқли бўлмай, балки туб жой аҳолисига ҳам бевосита дахлдордир, чунки ўтмишда аҳолини рўйхатга олиш таомилга кирмаган эди. Аммо қишлоқ оқсоқоллари, уруғ бошлиқлари ва шаҳарлар ҳокимлари ўз қўл остидаги нуфуснинг миқдорини, жон сонини тахминан билган. Чунончи, кейинги асрларда ўзбек хонликлари бир қанча бекликларга бўлинган, ҳар бир беклик ўз аҳолиси нисбатига кўра хон қўшинларига сипоҳийлар берган, зарур бўлган вақтда аниқ миқдорда лашкар йиққан. Бундан ташқари, олиқ-солиқ ишларида (айниқса, жон боши солиғи) ҳисоб-китоб тўғри йўлга қўйилган. Вақф ҳужжатларида ҳам туман ва қишлоқларнинг нуфузи сони аниқ кўрсатилган.

Ўзбек хонликларидаги аҳоли сони ҳақида аниқ ва тўлиқ бўлмасда, хорижлик сайёҳлар, хусусан XIX асрда ташриф буюрган рус сайёҳлари асарларида ҳам маълумотлар қайд этилган. Жумладан, 1820 йилда Бухорога "саёҳат" қилиб келган Г. Мейендорф бошқа маҳаллий аҳоли қаторида бу жойда яшовчи араблар ва уларнинг сони ҳақида маълумотларни жам қилган. Бухорода қисқа муддатда бўлган "сайёҳ"нинг нисбатан тарқоқ, кам сонли, бунинг устига Бухоро шаҳридан ташқарида яшайдиган араб элати ҳақида аниқлик билан, ҳатто, улар сонини кўрсатиб ёзишига қараганда, амир девонида бундай ҳужжатлар бўлган, деб хулоса қилишга тўғри келади. Г. Мейендорф, араблар ҳақида қуйидагича хабар беради: "Улар қишлоқларда яшайдилар, бир қисми эса Бухоро шаҳрига қўшни турадилар. Айрим араблар кўчманчи, шунингдек ярим кўчманчи, Термиз йўналиши ва қарши атрофларида кўчиб юрадилар. Арабларнинг кўпчилиги — деҳқонлар. Уларнинг чўлларда боқиб юрадиган отарлари борки, бу савдо-сотикда муҳим бўлган машҳур барра териларни етказиб бериш манбаи саналади"¹. Г. Мейендорф, Бухоро вилояти (хонлик)да яшовчи арабларнинг ўша пайтдаги умумий сонини 50 минг киши деб кўрсатган.

Венгриялик шарқшунос олим ва сайёҳ Херман Вамбери ҳам Бухоро

¹Советская этнография. Т. IV. М. - Л.: АН СССР, 1940. 4-бет.

3-son

амирлигидаги тубжой аҳоли қатори, кичик элатлар, уларнинг ҳаёт тарзи, сони, юз қиёфаси сингари масалаларга қизиққан. Бухоро амириликдаги арабларнинг маҳаллий аҳолига аралашиб, унга тобора сингиб бораётганини Херман Вамбери қуйидагича тасвирлайди: "Уларнинг афти-ангоридан бўлак Ироқ ва Ҳижоздаги биродарларига ўхшашликдан асар ҳам қолмаган. Мен, ҳатто, арабча гаплашувчиларни ҳам кам учратдим. Уларни 60000 га қадар деб ҳисоб қиладилар. Уларнинг асосий қисми Варданза ва Вобкент атрофларида ўтроқ ҳаёт кечиради"².

Херман Вамбери бу рақамларни келтирганида ўлкада солиқ тўловчилар ҳисоб-китобларида қайд этилган маълумотларга асосланган. Демак, ўзбек хонликларида аҳолини маълум тартибда ҳисоб-китоб қилиш усули бўлган.

Россия империяси Туркистонни мустамлакага айлантириш учун Пётр I давридан бошлаб ўлкада кенг кўламда ўрганиш ишларини олиб борган. Айниқса, XVIII - XIX асрларда рус элчилари, олимлари ва сайёҳ-жосуслари ўлкага тез-тез қатнаб, Туркистон ҳақида ўнлаб асарлар, экспедиция ҳисоботлари, эсдаликлар ёзилган. Уларда қисман бўлса-да, ўлкада истиқомат қилиб келаётган араб элати хусусида ҳам маълумотлар учрайди. Таъкидлаш керакки, Ўзбекистон араблари тарихини ўрганишда ушбу маълумотлар алоҳида аҳамиятга эга.

Жумладан, П. Савельевнинг "Бухоро 1835 йилда" деб номланган асарида шаҳарда қанча аҳоли яшаётгани қайд этилади. "Бухоро аҳолисини, - деб ёзади муаллиф, - барон Мейендорф 70000 киши деб тасаввур қилади, поручик Бернс 160000 тагача, доктор Эверсман эса 200000 та деб билади. Г. Демезон, Г. Мейендорф томонидан айтилган рақам бошқаларидан кўра, ҳақиқатга яқиндир"³.

Бухорода 1840 йилдан сўнг бир неча вақт бўлган Н. Хаников хонлигининг аҳоли таркиби ва этномаданий хусусиятларини диққат билан ўрганиб, Бухоро хонлигининг ҳозирги аҳолиси таркибига кирувчи қабилаларга разм солган ҳар бир киши уларнинг турли-туман қавм ва уруғлар аралашмасидан иборат эканлигига, фақат дин туфайли бир бутунликни ташкил этганларига иқрор бўлади.

Унинг қайд этишича, "араб қабилалари хонлигининг шимолий қисмларида тарқалган бўлиб, кўпроқ Вардонзе ва Самарқанд атрофида йиғилганлар. Улар ҳозирга қадар аجدодларининг кўчиб юриш одатларини тарк этмаганлар, фақат бир фарқи шундаки, бу жойдаги кескин иқлим ҳозиргиларига (арабларга – Р.Р.) чодирни уйга алмаштиришни тақозо этган. Уларнинг жуда оз қисми ўтроқлашган ҳамда савдо ишига мажбурият сезадилар. Уларнинг юз тузилиши келиб чиқишларини (яъни, араб эканликларини - Р. Р.) ошкор этиб туради,

²Вамбери Х. Путешествие по Средней Азии. М., 1867. 308-бет.

³Савельев П. Бухара в 1835 году. СПб., 1856. 12-бет.

кўпларининг кўзлари катта ва сочлари каби тимқора. Терилари куёш нурини жуда кучли қабул қилишга мойилки, аксарияти тамомила куёшда куйиб, қорайиб кетган. Улар ўзаро арабча гаплашадилар, аммо бу соф араб тили эмас. Уларнинг асосий саноати қўйларни урчитишдан иборат. Қора ва кулранг барра териларни хонлик бозорига олиб чиқадилар. ...афсуски, улар билан ниҳоятда оз муносабатда бўлдик.

Умуман, улар одоб-ахлоқ бобида жуда юқори туради, чоғи. Зеро, Бухорода ўтказган ҳаётимиз даврида улар ҳақида бирор ёмон гап эшитмадик. Бухороликлар улардан бир нарсада - озроқ кўрс муомала ва одамшинавандалиқни билмасликларидан койинишади"⁴.

Н. Хаников араблар ҳақида қайд этган маълумотларида уч жиҳат эътиборга моликдир. Биринчиси, Бухоро хонлигидаги арабларнинг бир қисми XIX асрнинг биринчи ярмида аждодлари анъанасига амал қилиб, кўчманчи ҳаёт кечирганлар. Лекин бу ҳол арабларнинг маҳаллий аҳоли билан кенг ижтимоий-иқтисодий, этномаданий ва демографик алоқалар ўрнатишларига ҳалақит бермаган. Иккинчиси, бу даврда араблар она тилини сақлашга ва ўзаро арабча гаплашишга интиланганлар. Н. Хаников уларнинг нутқи соф арабча эмас, дейди. Бу ўринда тилда, нутқда контаминациялашув жараёнлари ўз аксини топган. Учинчиси, Бухоро хонлигидаги арабларнинг аксарият қисми ота-боболаридан фарқли ўлароқ чодирдан воз кечиб, аста-секин маҳаллий аҳолига тақлид қилиб пахсадан уйлар қуриб, ўтроқ яшай бошлаганлар. Пахса уйларда яшаш XVIII асрдан аввал бошланган, албатта. Бундай ассимиляциялашув жараёнлари Шарқий Бухоро араблари ҳаётида ҳам кўзга ташланади. Масалан, Кўлоб араблари ҳаёт тарзини ўрганган Б. Х. Кармишева шундай ёзади: "Кўлоб беклигида араблар Кўлоб шаҳрида ва 6 та қишлоқда яшаганлар. Пархар туманидаги араблар чорвадор-кўчманчилар бўлиб, кўрсатилган қишлоқлар (Лагмен, Жангалбоши, Навбулоқ, Араб, қароқчи - Р. Р.) уларнинг қишлоқ жойлари эди. Ёзни улар қоратоғ ўнгирларига яқин яйловларда ўтказадилар. Вахш водийсида Жуйбор анҳорининг (қумгузардан Узунга қадар) иккала томонида араб чорвадорлари қишлаганлар, қолган вақтларда уюрлар билан адир ва тоғлар бўйлаб кўчиб юрганлар"⁵.

XIX аср рус сайёҳлари орасида А. Д. Гребенкиннинг Зарафшон воҳасидаги араблар ҳақидаги мақоласида улар шундай таърифланади: "Округ араблари икки хилга бўлинади. Улардан биринчиси ҳийла чўзиқ юзли, сочлари қалин ўсган, кўзлари катта маъноли ва турли рангда, бироқ кўпроқ қорамтир, қўйкўзли, бурунлари узун, бургутники каби. Улар ўрта бўйдан баландроқ, зуваласи пишиқ ва кучлидирлар.

⁴Х а н ы к о в Н. Описание Бухарского ханства. СПб. 1843. 53-57-бет.

⁵К а р м ы ш е в а Б. Х. Очерки этнической истории южных районов Таджикистана и Узбекистана (по этнографическим данным). М.: Гл. ред. восточ. лит-ры, 1976. 112-бет.

3-son

Бу араблар Самарқандга яқин Хожа Аҳрор мавзесида яшайдилар. Каттақўрғонда эса Арабхона маҳалласи ва унинг ён-атрофидаги бир қанча қишлоқларда ўрнашганлар. Улар округнинг Каттақўрғон қисмида Самарқанддагидан кўпроқ деб ҳисобланадилар. Улар тожикча гаплашадилар.

Иккинчи хил араблар қора ёки қорамтир тусда бўлиб, уларнинг ёноқ суяклари бўртиб чиққан, соқоллари сийрак, лаблари қалин, бурунлари гўштдор. Улар қотма ва жуссаларидан куч ёғилиб туради, абжир чавандозлар сифатида донг чиқарганлар. Уларнинг тили – ўзбекча. Улар Ангар (Дарғом) тумани ва Каттақўрғонга туташиб кетган даштда яшайдилар”⁶.

А.Д.Гребенкиннинг қайд этишича, араблар орасида ярим кўчманчилар ва деҳқонлар ҳам бўлган. Нисбатан бойроқ арабларда 350 тагача, қолганларида ўртача 100 атрофида кўй бўлган. Самарқанд араблари Оғолик (Оҳалик) тоғи, Миронкул ва Қодирберди кўли атрофларида, Каттақўрғон араблари эса Чимбой, Жомгача кўчиб юрганлар.

Араблар жун ва ип газлама тўқиш билан шуғулланганлар. Улар тўқиган гилам ажабтовур безакли бўлган. Улар ўзларидан уйланганлар ва ҳатто каттақўрғонлик араблар бошқа элатлар билан қуда-анда бўлганларни хуш қаршиламаганлар. Қалин 40 сўмдан 200 сўмгача тўланган. Камбағаллар ўзларининг яқин қариндошларига қалинсиз уйланганлар.

”Биринчи хил араблар, - деб ёзади А. Д. Гребенкин, – ҳарбий хизматда камдан-кам бўладилар, иккинчилари ҳамиша сипоҳий бўлиб келганлар. Саводдилар араблар орасида жуда кам. ...Округда араблар сони 2000 хўжаликдан ошмайди”⁷.

А. Д. Гребенкин Самарқанд округининг Каттақўрғон қисмида яшовчи араблар ҳақида маълумот берганида, уларнинг ”қариндошлари қарши округининг ғарбий қисмида яшашларини, улар яхши отлари ва алоҳида зотдор кўйлари билан машҳур эканлигини таъкидлайди. Шу билан бирга у қарши араблари ўзаро бузилган араб тилида гаплашадилар, деб эслатиб ўтади”⁸.

А. Д. Гребенкин Самарқанд округида икки минг араб хўжалиги борлигини таъкидлаган эди. Агар ҳар бир хўжалик бир оила эканлиги, бир оилада ўртача 5 киши бўлиши назарда тутилса, бу 10.000 атрофидаги рақамни англатади. Бошқа бир рус тадқиқотчиси Л. Н. Соболев А. Д. Гребенкин томонидан кўрсатилган рақам тўғри эмаслигини, у анча ошириб юборилганлигини уқтириб,

⁶Гребенкин А. Д. Мелкие народности Зарафшанского округа // Русский Туркестан. Сборник, изданный по поводу политехнической выставки. Вып. 2. М., 1872. 113-114-бетлар.

⁷Ўша асар. 113 -115-бетлар.

⁸Ўша асар. 114-бет.

3-son

қуйидагиларни ёзади: "Округдаги араблар сонини Гребенкин 10000 жон деб ўйлайди. Биз бу рақамни бўрттирилган деб ҳисоблаймиз ва у кам деганда уч марта озайтирилиши керак"⁹.

Худди шунингдек, Л. Н. Соболев Н. Ханиковнинг араблар Самарқанд атрофида кўчманчи ҳаёт кечирадилар, деган фикрини ҳам маъқул топмайди. "Бу тўғри эмас,- деб ёзади у, — улар ё тўла ўтроқлашган, ё ярим кўчманчи ҳаёт кечирадилар, яъни ерга ишлов бериш уларнинг асосий машғулоти бўлиб, чорвачилик иккинчи даражалидир. Каттақўрғон қисмида араблар кўчманчи ҳаётга яқин турмуш кечирадилар.

Округда улар кам сонли, аммо ўзлигини сақлаб, қийинчилик билан ўзга элатга сингишиб боради. Самарқанд қисмида араблар Ангар (Дарғом - Р. Р.) туманининг бир четида ўтиришади, уларни бу жойда 1200 жон ҳисоб қиладилар. Шу ҳудуднинг Офаринкент туманидаги Арабхона деган қишлоқда 246 одам яшайди. Бундан ташқари, айтиш жоизки, улар Янги қўрғон туманида жуда оз (45 жонга қадар) миқдорда ўрнашганлар. Каттақўрғон қисмида, кўриб ўтганимиздек, араблар айнан Каттақўрғон шаҳрида (Арабхона маҳалласида — 145 жон) ва унинг ён-атрофидаги баъзи қишлоқларда яшайдилар"¹⁰.

XIX асрнинг 70-йилларида Самарқанд ва Қашқадарё воҳаларида бўлиб, нуфус ва элатларни муфассал ўрганган, пировард натижада, 1876 йилда "Туркистон ўлкасига оид мақолалар" тўпламини нашр эттирган А.П. Хорошхин ҳам араблар ҳақида маълумотлар тўплаган. Унинг қуйидаги сўзларига эътиборни қаратиш лозим: "Бутун Зарафшон округи бўйлаб, айниқса Каттақўрғон қисмида араблар тарқалган. Бухорода эса арабларнинг ўзбеклар билан чатишган алоҳида бир гуруҳи бўлиб, улар бузилган араб тилида гаплашадилар"¹¹.

А. П. Хорошхиннинг бу мулоҳазасини унчалик тўғри деб бўлмайди. Афтидан, муаллиф арабларнинг ўзбекларга яқинлашиб, ассимиляциялашиб боришини "чатишиш" ("помесь") деб талқин этган, аммо бу фикр бирмунча мунозаралидир. Зеро, араблар, айниқса уларнинг қишлоқларда яшаган қисми XX асрга қадар, ҳатто унинг биринчи яримларида ҳам, камдан-кам ҳолатларда бошқа элат вакиллари билан никоҳ алоқалари ўрнатишган. Ҳар ҳолда у бошқа маҳаллий элатлар билан нисбатан қалин никоҳ алоқаларида бўлган шаҳарлик арабларни назарда тутган.

Ўзбекистон ҳудудида яшаб келган арабларнинг жўғрофий жойлашуви ва миқдори ҳақида И. И. Гейлер, А. Кун, Д. Н. Логофет, Гиршфельд ва М.Н. Галкинлар ҳам маълумотлар берганлар.

⁹Географические и статические сведения о Зарафшанском округе. СПб., 1874.148-бет.

¹⁰Ўша асар. 149-бет.

¹¹Сборник статей, касающихся до Туркестанского края. СПб., 1876. 515-бет.

3-son

"Туркестанские ведомости" газетасининг 1875 йил 10-сониди, масалан, Амударё бўлимидаги (Қорақалпоғистон) Шўрахон мавзесиди 47 хонадондан иборат араб жамоаси ҳаёт кечириётгани ҳақида хабар берилган. Шўрахон араблари ҳақида яна О. И. Шкапский ҳам эслатиб ўтган. Л. Костенконинг 1871 йилда чоп этилган "Ўрта Осиё ва унга рус фуқаролигининг киритилиши" номли асарида Зарафшон воҳасиди кам сонли кўчманчи араблар яшаётгани қайд этилган.

Гиршфельд ва М.Н. Галкинлар "Хива воҳасининг ҳарбий статистикавий тавсифи" номли китобиди арабларнинг Хоразмда тутган мавқеи ҳақида маълумот келтиради. "Араблар воҳа аҳолиси умумий сониди, — деб ёзади улар, жуда кам фоизни ташкил этади ва фақат Питнак беклигиди жами нуфуснинг 19 фоизи араблардир"¹².

Масалага ҳарбий нуқтаи назардан ёндошган муаллифлар одамлар сонининг аниқ бўлишига катта аҳамият қаратганлар. Масалан, Хива воҳасиди яшайдиган араблар 1926 киши эканлиги (Хива ва унинг атрофиди 108 оила, 540 жон; Питнақда 240 оила ва 1200 жон; Амударё қисмининг Шўрахон бўлимида эса 31 оила, 186 жон) кўрсатиб ўтилган¹³.

Бухоро хонлиги ҳақида бир неча китоблар ёзган Д. Н. Логофет ҳам маҳаллий араб элати ҳақида қизиқарли мулоҳазаларни билдиради. У Бухоро хонлигига оид барча масалаларни диққат билан ўрганган ва хонликда арабларнинг Бакр ибн Валл, Бани Али, Бани Тамим ва Абдулкайс уруғлари авлодлари яшаётганлигини қайд этган. "Бухоро хонлигиди жойлашган араблар, — деб ёзади у, — асрлар ўтиши билан кўп жиҳатдан ўзбекларга қўшилиб кетган бўлса-да, бироқ хонликда ҳамиша алоҳиди яшаб, алоҳиди жамоани ташкил этганлиги сабабли, ўз қабиласининг баъзи бир ташқи аломатларини сақлаб қола олган. ҳозирги вақтда араблар Кабодиён, Шаҳрисабз, Ҳисор, Чироқчи бекликлариди унча кўп бўлмаган миқдорда учрайди, зеро жўғрофий харитага назар ташланса, араблар қачонлардир Балх ва Самарқанд йўли бўйлаб жойлашганлигини кўриш мумкин"¹⁴. Бундан кўринадики, ушбу маълумотда бошқа муаллифларда учрамайдиган, аммо араблар оз бўлса-да, яшаб келаётган бекликлар санаб ўтилади.

Д. Н. Логофетнинг қайд этишича: "Арабларнинг келиб чиқиши жиҳатидан сомийларга мансуб эканлиги билан ҳисоблашмайдиганлар уларни ўзбеклар сафига қўшиб, ўзбекларнинг ўзига хос "араб" уруғи деб атайдилар"¹⁵.

Н. Хаников ҳам ўзбекларнинг уруғларга бўлиниши ҳақида фикр юритиб, Д. Н. Логофет таъкидлаган "араб" уруғини тилга олган эди.

¹²Военно-статистические описание Хивинского оазиса. 4. Тошкент, 1903. 74-бет.

¹³Ўша ерда.

¹⁴Логофет Д. Н. Бухарское ханство под русским протекторатом. Т. 1. СПб., 1911. 174-бет.

¹⁵Ўша ерда.

3-son

Профессор Х. Дониёровнинг кўрсатишича, Н. Хаников Бухорода бўлган вақтида қандайдир бир ўзбек киши томонидан ёзилган "Насабномай Узбакия" номли китобни қўлга киритган ва ўзи томонидан ёзиб қолдирилган уруғларнинг кўпчилигини ўша қўлёзмадан олганлигини қайд этиб ўтган. У ўзбекларнинг жуда кўп уруғ ва қабилаларга бўлиниши ҳақида гапирар экан, юқоридаги қўлёзмага асосланиб, ўзбекларнинг қуйидаги уруғларини мисол қилиб келтиради: 1. Манғит. 2. Минг. 3. Юз. 4. қирқ. 5. Ўнг. 6. Ўнғочит. 7. Жалойир. 8. Сарой. 9. Қўнғирот. 10. Ялчин (Олчин). 11. Оргун (Арғун). 12. Найман. 13. Қипчоқ. 51. Араб...¹⁶.

Н. Хаников ўзбек уруғ ва қабилаларининг ҳамда уларнинг ҳар хил катта-кичик бўлинишларининг 300 дан кўпроқ номини келтиради. Улар ичида араб этноними борлигини ҳам таъкидлайди¹⁷. Демак, Д. Н. Логофет айтган ўзбекларнинг "араб" уруғи улар томонидан арабларга нисбат берилган ва XIX асрнинг биринчи яримларида, ҳатто маҳаллий ёзма манбаларда ҳам кўп сонли ўзбек уруғларидан бири сифатида санаб ўтилган этнонимдир. Ушбу этноним Н. Хаников эътиборидан ҳам четда қолмаган.

XIX аср ўрталари ва охирларига келиб, Туркистонга, шу жумладан маҳаллий элатлардан бири бўлган араблар ҳаёти ва ададига қизиқиш кучайган. XIX аср охирларида Россия империяси ҳукумати бутун мамлакатда (мустамлакаларда ҳам) аҳолини рўйхатга олиш йўриқларини белгилайди. 1897 йили Россияда биринчи аҳолини рўйхатга олиш ўтказилади. Бу тадбир жараёнида масалан, бутун Туркистон ўлкаси бўйича биргина Сирдарё вилоятида яшайдиган 634 нафар араб ҳисобга олинган, холос. В. В. Бартольд Самарқанд вилояти бўйича йўл кўрсаткич далилларига асосланиб, ўша пайтда биргина Самарқанд округида 20000 нафар араб яшаган, деб кўрсатиб ўтади¹⁸.

В. В. Бартольд Бухоро хонлигида асрлар оша яшаб келаётган арабларнинг ўз қabila номларини сақлаб келаётганини таъкидлайди. У араб қабилалари орасида, айниқса Дарвоз чегарасидаги Яхсувда қурайшийлар яшашини, улар она тилини унутиб, ўзбекча гаплашишларини қайд қилиб ўтади. Шу ўринда таъкидлаб ўтиш керак, она тилини йўқотган арабларнинг тубжой аҳолидан тафовути уларнинг ҳунармандчилигида сақланиб қолган. Масалан, жундан тўқилган гиламларда, матоларга солинган безакларда араб орнаментлари - нақшлари анъанавий тарзда давом эттирилган.

Аммо В. В. Бартольднинг XX аср бошларида Туркистондаги

¹⁶Дониёров Х. Ўзбек халқининг шажара ва шевалари. Тошкент: Фан, 1968. 36-37-бетлар.

¹⁷Ўша асар. 80-бет.

¹⁸Бартольд В. В. История культурной жизни Туркестана // Сочинения. Т. 2. 4. I. М.: Изд-во Восточ. лит-ры, 1963. 196-бет.

3-son

арабларнинг ўз она тилларини унутганлиги хусусидаги мазкур маълумоти минтақа арабларининг аксарияти учун хос бўлса-да, айрим араб жамоалари ўзаро арабча сўзлашишганини рад қилиб бўлмайди. Чунки XX аср 20-йилларининг иккинчи ярми бошларида ўтказилган аҳоли рўйхати Ўрта Осиё арабларининг бир қисми она тилини билганлигидан дарак беради. Ўзбекистоннинг Қашқадарё ва Бухоро, Тожикистоннинг Кўлоб, Хўжанд, Қозоғистоннинг Чимкент вилоятларида то ҳанузгача араб тилида гаплашувчи аҳоли гуруҳлари мавжудлиги ушбу фикримизни тасдиқлайди.

Р. Раджабов

Сведения об арабах Средней Азии в исследованиях середины XIX - начала XX вв.

В статье автор рассматривает сведения источников и исследований середины XIX - начала XX века, касающиеся арабов Средней Азии. Среди них особое место занимают дневники, записки русских путешественников и военных, а также работы российских исследователей, в которых приводятся ценные сведения о численности, занятиях и образе жизни среднеазиатских арабов.

R. Rajabov

Information about Arabs of Central Asia on studies of the medium XIXth - begin XXth Century

In this article author considers the information of the sources and studies of the medium XIX - begin XX century, concerning Arabs to Central Asia. Amongst them special place occupy the diary books, notes Russian travelers and militaries, as well as functioning (working) the Russian researchers, in which happen to the valuable information about the number, occupation and lifestyle of Arabs of Central Asia

Г. Зунунова

ТКАНЬ В РИТУАЛЬНОЙ ЖИЗНИ УЗБЕКОВ: ЗНАК И ФУНКЦИЯ

Все исследования, посвященные традиционной культуре, преследуют общую цель - более глубокое понимание культуры, раскрытие механизмов, обеспечивающих её устойчивое функционирование, равновесие, порядок во всех сферах жизни общества, определяющих его единство и целостность. "Семиотические

3-son

связи, с помощью которых достигается слитность культуры, предполагают также выработку единообразных правил поведения, общей памяти и общей картины мира"¹. Именно на эти (интегрирующие и стабилизирующие) аспекты функционирования культуры направлено действие механизмов традиции. Система представлений о мире и месте человека в этом мире является важнейшей парадигмой, которой руководствуется человеческое общество в своей жизни.

В культуре, ориентированной на ритуал, отсутствует однородная коммуникационная семиотическая система, поэтому природному и культурному окружению человека придается знаковый характер: "все явления культуры обладали единым и общим полем значений, в качестве которого выступала целостная картина мира"². Все знаковые системы находятся в таком соотношении, что каждый элемент одной из них может быть выражен средствами другой. Это позволяет достигнуть высокой степени взаимозависимости значений и сквозной метафоричности. "Система первобытной образности - это система восприятия мира в форме равенств и повторений; мы имеем дело с огромным количеством образов, отличающихся друг от друга морфологически, при внутреннем тождестве их семантик"³. Эта избыточность (множество выражений при едином плане содержания) обеспечивает необходимую "помехоустойчивость: утрата каких-либо элементов не могла привести к забвению смысла, так как эти элементы дублировались другими и поэтому могли быть легко восстановлены"⁴.

В последнее время в отечественной и зарубежной научной литературе появились исследования, раскрывающие семиотическую характеристику вещей. В них пересматривается традиционная схема деления культуры на "материальную" и "духовную", авторы работ изменили обычные представления о безоговорочном примате практических функций вещей над символическими и др.⁵. Однако результаты исследований дают ответы лишь на самые простые

¹Байбурин А. К. Ритуал в системе знаковых средств культуры // Этнознаковые функции культуры. М., 1991. С. 23.

²Байбурин А. К. Ритуал в традиционной культуре. СПб.: Наука, 1993. С. 11.

³Фрейденберг О. М. Поэтика сюжета и жанра. М.: Наука, 1997. С. 51.

⁴Байбурин А. К. Ритуал в традиционной культуре. СПб.: Наука, 1993. С. 11.

⁵Невская Л. Г. Семантика дороги и смежных представлений в погребальном обряде // Структура текста: Сборник статей. М.: Наука, 1980. С. 228-238; Сумцов Н. Ф. Символика славянских обрядов. М.: "Восточная литература" РАН, 1996. 296 с.; Кряжева Н. С. Знак в традиционной культуре русских: полотенце как элемент погребальной обрядности // Историко-культурное наследие Северной Азии: Итоги и перспективы изучения на рубеже тысячелетий. Барнаул: Изд-во Алтайск. ун-та, 2001. С. 513-515. - (Матер. XLI Регионал. археолого-этнографическ. студ. конф.); Аширов А. А. Ўзбек ҳалқининг қадимий эътиқод ва маросимлари. Тошкент. 2007.

3-son

вопросы, затрагивающие, главным образом, поверхностные характеристики предметов. Дальнейшее движение в исследовании знаковых свойств вещей предполагает обращение к проблеме семантического характера.

Несмотря на то, что исследования ткани и ткачества достаточно традиционны как для отечественной, так и зарубежной науки, угол зрения, в ключе которого в статье рассматриваются тканые изделия, сравнительно новый. Работ, где бы данная проблема принимала такой ракурс, очень мало и, обычно они не связаны с тканью и конкретными знаками.

Актуальность темы статьи связана с постоянным интересом к традиционной культуре, её знакам, явлениям, смыслам. Цель статьи интерпретировать знаковую суть ткани и нити, представленных в ритуальной жизни узбеков как символ, раскрыть представления о ткани, существующих в узбекской традиции, показать ее семиотический статус и ритуальные функции, рассмотреть функционирование знаков в образе тканых изделий в обрядовой и повседневной жизни узбеков.

Термин "ткань" в статье употребляется в значении ритуально употребляемых нитей и тканых изделий, исключая одежду. Таким образом, речь идет о тканых нешитых изделиях. Кроме того, ткань в статье понимается как символ, то есть ее свойства как материального предмета отступают на второй план.

В статье применен семиотический метод, который получил значительное развитие в середине XX в. в трудах выдающегося французского этнолога К. Леви-Строса⁶. Одно из ключевых понятий, применяемых К. Леви-Стросом для изучения внутренней логики того или иного факта культуры, - коды. Под ними подразумеваются те аспекты, свойства его внутреннего строения, которые реализуют связь факта культуры с присущим или ему в целом, или же его отдельным частям символическим содержанием. Последнее, будучи заложенным носителями традиции, имеет двоякую обусловленность: этнографическим контекстом, включающим в себя и мировоззренческие представления, а также свойствами мифологического мышления. В статье используется метод ретроспекции - поэтапное прослеживание истоков основных элементов культуры: от традиционной узбекской культуры, доступной в поле сейчас и в недавнем прошлом, вглубь⁷. В исследовании предпринята попытка применения метода пережитков не в эволюционистском ключе, а

⁶Леви-Строс К. Структурная антропология. М., 1983; Первобытное мышление. М., 1994; Путь масок. М., 2000.

⁷Толстой Н. И. Некоторые соображения о реконструкции славянской духовной культуры // Славянский и балканский фольклор. Реконструкция древней славянской культуры: Источники и методы. М.: Наука, 1989. С. 8.

как признание сохранения в культуре остатков прошлого, по которым можно сделать предположения о состоянии вещей в предыдущем периоде. Смыслы не объясняются, а интерпретируются, при этом допускается наличие всевозможных толкований (интерпретаций), а не одного единственного объяснения.

Символическое поле ритуальной жизни узбеков включает в себя многочисленные варианты употребления тканей, как рациональные, так и знаковые. Рассмотрим примеры ритуального использования ткани и нити в обрядовой и повседневной жизни узбеков Ташкента. Нить имела важное значение оберега и защиты в похоронно - поминальном обряде. Период траура был окружен многочисленными приметами и поверьями. Дом, где находился умерший или человек, состоящий в трауре, по мнению респондентов, считался опасным для женщин, находящихся в периоде чилла (40 дней после родов) и беременных. Им нельзя было посещать дом усопшего, общаться с людьми в трауре, т.к. считалось, что "злые духи" "потустороннего мира" могут навлечь несчастье в этот период на женщину и её новорожденного. Если же умерший являлся близким родственником беременной или недавно родившей женщины, то, неизбежно являясь участницей похоронно-поминального цикла, она должна была завязать на запястье белую нить от савана, которую, придя в дом, где умер человек, нужно было разорвать и положить в саван рядом с усопшим. Здесь, вероятно, нить является своеобразным оберегом от "злых духов" и в то же время средством ранжирования от окружающих определенным символическим знаком⁸. В ритуально-мифологических традициях очень многих народов выделяется образ нити как метафоры жизни, судьбы, времени - с одной стороны, и дороги, пути, связи - с другой⁹. Сматывание, сплетение ниток, разрыв нити нарушало такую характеристику как продольность, протяженность, что вело за собой разрыв связи между потусторонним миром и реальной жизнью. Среди таджиков Кулябской области Таджикистана принято шить саван нитками, которые приносят женщины, имеющие грудных детей: они отмеряют нитку по росту ребенка. Если была использована не вся нить для савана, то ее остатки клали в саван и хоронили с покойником. Это делалось для того, чтобы ребенок не заболел рахитом. Инсценировкой похорон (в данном случае нити вместо ребенка - Г.З.) стремились обмануть "злых духов", которым приписывалась эта болезнь¹⁰.

⁸Записи автора. г.Ташкент. Махалля Бахор, Самарканд Дарвоза. 2009 г.

⁹Байбурин А.К. Ритуал в традиционной культуре. СПб.1993. С. 217-223.

¹⁰Бабаева. Н., Бахтоваршоева. Л. Саван // Костюм народов Средней Азии. М.,1979. С.132.

3-son

В современной этнографической науке существует разные версии, объясняющие символическую значимость тканых изделий. Н.И.Гаген-Торн пришла к выводу, что использование ткани в ритуалах связано с ее апотропейными функциями¹¹. В настоящее время распространено мнение о медиативных функциях ткани, которая рассматривается как предметный посредник между мирами¹². В ритуально-мифологических традициях очень многих народов образ ткани выделяется как метафора жизни, судьбы, времени - с одной стороны, и дороги, пути, связи - с другой¹³. Ткань в традиционной культуре разных этносов обладала сходным комплексом семантических значений. Коми во время похорон вывешивали на улице простыни¹⁴. Широко было принято вывешивать полотенце в открытое окно во время поминок и у карел. Конец его клали на стол, как бы протягивая покойному дорожку к столу¹⁵. В традиционных похоронах народа Африки калабари в честь умершего роскошно драпировали тканями стены, потолок, мебель¹⁶. Медиативная функция ткани отчетливо выявляется в похоронно-поминальной обрядности ташкентских узбеков. Например, в день похорон в семье умершего во дворе на гвозди (*козик лунги*) вешались коврик для совершения намаза (*жойнамаз*), скатерть, полотенце, ткань (*бекасам* в начале XX века, *атлас* - раньше). Ткань вешали так, чтобы второй конец доставал до земли. Кроме того, по сведениям информаторов в начале и середине XX века вывешивали одежду умершего. На обряде 7 дней все это отдавали *дастархончи*¹⁷.

Анализ литературы и полевой материал дает основание заключить, что тканые изделия во время подобных ритуалов символизировали необходимый контакт с иномирами, временно ослабляя противопоставление "своего" "чужому", открывая свой мир для того,

¹¹Цит.по: Косменко А. П. Функция и символика вепского полотенца // Фольклористика Карелии. Петрозаводск, 1983. С. 48.

¹²Лавонен Н. А. Карельская скатерть: ее функции в народном быту и традиционной обрядности // Обряды и верования народов Карелии. - Петрозаводск, 1994; Косменко А. П. Функция и символика вепского полотенца / / Фольклористика Карелии. Петрозаводск, 1983.

¹³Попова Е. В. Семейные обычаи и обряды бесермян (нач. XX - 90-ые гг. XX в.) // Диссертация на соискание ученой степени кандидата исторических наук. - М., 1998. С.208; Христолюбова Л.С. Семейные обряды удмуртов. Ижевск.1984.С.90.

¹⁴Рябцева Е. Н., Семенов В. А. "Язык" вещей коми погребального обряда в контексте универсальных космологических представлений // Традиционная духовная культура народов Европейского Севера: ритуал и символ. Сыктывкар, 1990. С.117.

¹⁵Сурхаско Ю. Ю. Семейные обряды и верования карел. Л.: Наука, 1985. С. 116.

¹⁶Jane Schneider and Annette B. Weiner Cloth and the Organization of Human Experience // Current Anthropology, Vol. 27.No. 2 (Apr., 1986). pp. 178-184.

¹⁷Дастархончи- помощница проведения обряда. Записи автора. Г.Ташкент. Махалля Бахор, Самарканд Дарвоза. 2009г.

3-sop

чтобы через образовавшиеся "ворота" устремились жизненно важные для умершего ценности. Думается, что ткани в данном контексте заключали в себе функции особых сакральных предметов-посредников, осуществлявших связь между людьми и духами, связывающих разные пространственные локусы. С их помощью преодолевалась граница между земным и потусторонним мирами. Таким образом, ткань в похоронно-поминальных ритуалах осуществляет медиативные функции.

Однако было бы неправильным ограничивать символическую значимость ткани, сводя ее только лишь к функции установления контакта с иномирами. Полотно в традиционной узбекской культуре обладает более широким кругом значений, является медиатором в самом полном смысле этого слова. Ткань является не только символом объединения земного и потустороннего миров, но и символом единения людей. С ее помощью устанавливались не только мифологические, но и социальные связи. Роль тканых изделий отчетливо проявляется в установлении и закреплении социальных связей в свадебной обрядности разных народов¹⁸. У ташкентских узбеков во время сватовства в знак согласия родители невесты стелили на стол белую скатерть. Новая невестка во время обряда *келин салом*, одаривала гостей полотенцами. Свекровь молодой невестке дарила скатерть¹⁹. В 80-е годы XX века появляется обычай, когда молодая невестка стала дарить свекрови и свекру *жойнамоз* (коврик на котором совершается молитва)²⁰. Медиативной функцией выполнял и отрез ткани, который подкладывают под ноги жениху и невесте в момент их вхождения в дом родителей жениха.

Таким образом, ведущей идеей в характеристике полисемантической сущности ткани является связь, соединение, преемственность. Именно с ее помощью устанавливался (или разрывался) социальный и мифологический "диалог", связывались люди и силы потустороннего мира, человек и общество, жизнь и смерть, устранялись разрывы во времени и пространстве. Думается, что в основе данной семантической нагрузки лежит способ изготовления холста путем переплетения, соединения в одно целое бесчисленного множества нитей, которые, в свою очередь, также могли связывать воедино космическое начало и жизнь человека, мир людей и мир духов.

¹⁸Багин С. Свадебные обряды и обычаи вотяков Казанского уезда // Камско-Волжский край, 1896, № 39; Ильина И., Уляшев О. Магия любви и любовная магия коми // АРТ / Республиканский литературно-публицистический, историко-культурологический, художественный журнал. Сыктывкар, 1998. №1.

¹⁹Записи автора. г.Ташкент. Махалля Сагбон, Самарканд Дарвоза. 1989 г.

²⁰Записи автора. г.Ташкент. Махалля Самарканд Дарвоза, Туркургон. 2009 г.

3-son

Функцией оберега в узбекской культуре обладает и пояс (*бельбог*). Он во многих культурах используется как оберег, некоторые исследователи связывают такую семантику пояса с его формой, формой правильного круга, замкнутой окружности²¹. Пояс находится на границе ткани и вещи. Функциональные параметры пояса как объекта культуры заданы, прежде всего, его высоким семиотическим статусом, что проявляется в ритуальном контексте. Является ошибкой рассматривать пояс лишь как один из элементов одежды, так как он имеет и самостоятельное значение. Пояс наделялся и пограничным статусом, отделявшим, "свое" от "чужого". Это прослеживается и в действиях, связанных со сватовством. Например, узбеки Кашкадарьинской области у порога дома, где они хотят сосватать девушку, ослабляют и развязывают пояса и различного рода узлы²². Считается, что таким образом можно "задобрить", "смягчить" сердца пока еще чужих людей и в то же время, развязывание пояса означало вступление в контакт с силами природы, надежды на помощь. Можно предположить, что в данном случае "пояс расценивался как некая сверходежда, как знак в ряду тех сигналов, которые ориентированы на установление дистанции между человеком и другими существами"²³, чужими людьми.

Ташкентские узбеки, укладывая новорожденного в колыбель (*бешик*), туго обвязывают его поясом²⁴, являющимся в данном случае оберегом, символически разграничивающим "верх" и "низ" в структуре человеческого тела. Примечательно, что традиция тугого пеленания младенца актуализирует отмеченную оппозицию со значениями голова/туловище. В этнографической литературе символический аспект традиции тугого пеленания ребенка трактуется как стремление "дооформить" тело ребенка и вместе с тем сдерживать неосознанную (опасную, нечеловеческую по своей природе) активность младенца²⁵.

В Ташкенте в начале XX века *бельбог* шили из местной ткани, украшенной вышивкой. Среди узбеков бытовал обычай подпоясывать халат различными видами поясов (*белбог*), указывающих на принадлежность владельца к той или иной социальной категории. Кроме того, пояс был удобен (им пользовались в путешествии, он выполнял функции покрывала и скатерти). В начале XX века

²¹Толстой Н. И. Язык и народная культура: Очерки по славянской мифологии и этнолингвистике. М. 1995. С.109. - 511 с.

²²Записи автора. Село Окробат. Кашкадарьинская область. Камышинский район. 2006г.

²³Байбурин А. К. Пояс (к семиотике вещей) // Из культурного наследия народов Восточной Европы (Сборник трудов МАЭ, т. XLV). СПб.: Наука, 1992. С. 5.

²⁴Записи автора. г.Ташкент. Махалля Сагбон, Кукча, Самарканд Дарвоза, Чукур куприк и др. 1999, 2000, 2003, 2009 гг.

²⁵Шарапов В. Э. "Концепция" человеческого тела в традиционном мировоззрении коми // Гендерная теория и историческое знание. Материалы семинаров. Сыктывкар. 2004.

3-son

представители высшего социального слоя: беки, хокимы, чиновники носили пояса, которые вязались из толстых ниток желтого, красного, бордового цвета, а также изготовлялись из серебра и золота²⁶.

В Ташкенте мужчины в повседневной жизни не повязывали пояс *белбог* поверх верхней одежды. Пояс в Ташкенте является ритуальным символом в свадебной и похоронно-поминальной обрядности. Он маркирует вхождение в мир социума, подчеркивает возрастное отличие, являлся оберегом. В Ферганской области мужчины повязывают до 5-ти поясов: чем старше возраст мужчины, тем больше поясов повязывают на халат. Белбог шили из различных тканей: ситец, сатин, бязь, шелк. Пояс обязательно вышивался различными узорами. Пояса, которые шились специально для свадебных церемоний назывались *кушкийик*, для детей шили маленькие пояса *кийикча*²⁷.

А.К. Байбурин, анализируя ритуальные функции пояса, отмечал, что пояс выступает в качестве посредника в ситуациях общения между "своим" и "чужим" (установления связи, получения информации из области "чужого", установления границы между "своим" и "чужим")²⁸.

В узбекской традиционной культуре известно использование отрезков ткани в качестве дара, отрез является очень ценным подарком, его преподносят родственникам, лицам, участвующим в обрядах в активных ролях, в благодарность за какие-либо услуги и в других случаях. Во многих бытовых, этикетных и ритуальных ситуациях дар становился знаком установления определенных ритуальных отношений между дарителем и получателем, в результате чего каждый из партнеров приобретает новую для себя социальную роль, статус.

Семейные обряды реализуют, как правило, не одно, а несколько значений и функций дара. Во время похорон дар, предназначенный умершему и людям, участвовавшим в похоронах, связан с представлениями о посмертном существовании усопшего (вещи и тканые изделия, предназначенные для умершего вывешивались во дворе, в состав подарков обмывальщикам входили и отрезки тканей и т.д.). Наиболее сложной и многоступенчатой представляется система дарообмена в свадебном обряде, в котором выделяются обмен дарами между всеми, участвующими в свадьбе, сторонами и одаривание новобрачных. Стороны жениха и невесты постоянно обмениваются подарками, что является способом преодоления исходного отчуждения между сторонами жениха и невесты. Состав подарков изобилует ткаными изделиями, имеющими свое символическое значение. Ткань, таким образом, используется в качестве дара в обрядах и

²⁶ Мусакулов А. Ўзбек ҳалқ кўшиқларининг асослари. Тошкент. 1995. С.150.

²⁷ Полевые записи автора. Махалля Кахрамон. 1994г.

²⁸ Байбурин А. К. Пояс (к семиотике вещей) // Из культурного наследия народов Восточной Европы (Сборник трудов МАЭ, т.XLV). СПб.: Наука, 1992. С. 9.

3-son

повседневности, что связано с ее особым семиотическим статусом, включающим в себя такие качества ткани как целостность, чистота, наконец, материальная ценность. Различные предметы из ткани могут быть подарены и мужчине, и женщине, и ребенку. Ритуальные раздачи тканых изделий подчеркивают и закрепляют структуру социума и четко отделяют настоящий мир от потустороннего.

Отрез ткани, имеющий признак целостности, объединяет в себе также признаки новизны, чистоты, делает обыденный предмет мощным оберегом.

Дар как жертва занимает особое место в кругу отношений человека с духами и миром природы. Дар - одна из форм общения с демоническими существами, рассчитанная на получение чего-либо взамен подарка. Особое место занимают дары, приносимые к культовым местам. В традиционной узбекской культуре, как и в других, лоскуты ткани используются как жертвоприношение при посещении святых мест. Их привязывают к деревьям, кладут на почитаемые камни.

В ритуалах жизненного цикла узбеков особая роль принадлежит и цвету ткани. Он является одним из признаков, ранжирующих узбекские обряды. Цвет может определять смену смыслов вещи, зачастую он более важен, чем наименование предмета. На примере влияния цвета можно видеть, как материальные качества объекта "делают" знак, управляя его содержанием. В традиционной культуре узбеков цвет, например, ранжирует возрастные различия в одежде, используется как знак во всех обрядах перехода. В свадебной обрядности преобладают белые и светлые тона тканых изделий. В символической сфере корреляция белый/черный (светлый/темный) может входить в эквивалентный ряд с парами хороший/плохой, мужской/женский, живой/мертвый, отчасти молодой/немолодой (старый) и т.д. Возможна корреляция белый/небелый, и тогда белый цвет способен означать сакральность, чистоту, плодородие, свет. Ранжирование половозрастных различий цветными тканями отчетливо видно в похоронно-поминальной обрядности. Определенным образом отмечалась внешняя атрибутика погребальных носилок. Если умирала женщина моложе 30-ти лет или мужчина младше 40-ка лет их *амбар* (похоронные носилки) обматывали ярко красной бархатной тканью или цветным ситцем. Красный цвет, красное - в народной культуре один из основных элементов цветовой символики, выступающей в оппозиции белое/красное, или в триаде белое/красное/черное, где красное противопоставлено белому как не-белое, "окрашенное", "темное". Символика красного цвета амбивалентна. Красный - цвет жизни, солнца, плодородия, здоровья и цвет потустороннего мира, хтонических и демонических персонажей. Похоронные носилки

3-son

мужчин старше сорока лет обматывают белой тканью. Белый цвет обозначает отсутствие цвета, он нейтрален и может быть превращен в любой другой цвет и получить любое толкование. Поэтому он имеет неоднозначный смысл. Можно предположить, что в данном случае он наделяется двойным значением, которое символизирует с одной стороны святость и с другой смерть.

Амбар умерших женщин старше 40-ка покрывают плотной тканью в тонах от желтого к оранжевому (цвет *малла*)²⁹. Желтый цвет, желтизна - признак, наделяемый в народной культуре преимущественно негативной оценкой. Желтый цвет часто осмысляется как символ смерти. В годы независимости вместо тканей на *амбар* некоторые слои населения, особенно побывавшие в *хадже* стали наматывать покрывала, где арабскими буквами вышиты суры из Корана³⁰. Можно предположить, что покрывало в данном случае играет роль оберега усопшего в потустороннем мире. Арабский язык, являясь знаком Откровения, на котором написан Коран, утвердился во всем мусульманском мире как язык сакральный, а само графическое начертание арабского слова стало наделяться магической силой. Будучи нанесенной на какой-либо предмет, такая надпись "освящала" и выводила его из мирского в сакрально значимый ряд³¹.

Анализ собранного материала показывает, что все варианты ритуального использования ткани в обряде и повседневности можно упрощенно представить как выражение трех ритуальных функций: - граница - защита - оберег (ограничивание определенного пространства);- дорога - связь (медиация - посредничество между земным и "иным" мирами); -дар.

Ткань - новое, целое полотно, мощный оберег, пример тщательно выстроенного, организованного пространства, противостоящего хаосу окружающего мира. Эти признаки позволяют использовать ткань в ритуальной жизни узбеков в самых различных качествах.

Символические функции ткани включаются в комплекс традиционных представлений узбеков о тканых изделиях. В статье показана особенность традиционного сознания, которое взаимосвязывает вещи и явления, что позволяет говорить о симпатической (гомеопатической и контагиозной) магии³² и законе партиципации³³. Семантика ткачества основана на метафорическом

²⁹Записи автора. г.Ташкент. Махалля Бахор, Самарканд Дарвоза. 2009 г.

³⁰Там же.

³¹Горожанкина Е. М. Общие черты в ювелирном искусстве казанских татар и народов Средней Азии // Культура, искусство Татарского народа: истоки, традиции, взаимосвязи. Казань, 1993. С. 81.

³²Фр э з е р Дж. Дж. Золотая ветвь. М.: Политиздат, 1980. С. 3.

³³Л е в и - Б р ю л ь Л. Сверхъестественное в первобытном мышлении. М.: Педагогика-Пресс, 1999.

3-son

отождествлении создания полотна и жизни мира и человека. В модели мира узбеков представления о ткани занимают место среди других космогонических мотивов, являясь распространенным вариантом порождения мира.

Таким образом, можно с уверенностью предположить вслед за М. Элиаде, что понимание мифа однажды будет отнесено к наиболее полезным открытиям XX столетия³⁴.

Г. Зунунова

Ўзбеклар маросимий ҳаётида мато: рамзи ва функцияси

Мақолада семиотик ёндашув асосида ўзбекларнинг кундалик ҳаётида ва маросимларида рамзий рол ўйнувчи матоларнинг символик аҳамияти кўриб ўтилган. Муаллиф ўзбекларнинг анъанавий ҳаётида алоҳида ўрин тутувчи матоларнинг маросимий функциясини таҳлил этади. Мақолада турли маданият соҳибларининг матолар ва мато маҳсулотлари билан боғлиқ тасаввурлари картинаси гавдаланади.

G. Zununova

The textile in the ritual life of Uzbeks: sign and function

In the article the symbolic meaning of the textile, used as a sign in the customs of daily life of Uzbeks, is considered by semiotic approach. The author analyzes ritual functions of textile products in traditional life of Uzbeks. In the article the worldview of carrier of the culture, connected with the representations about textile and textile products as a ward, mediator and donation, is reconstructed.

³⁴Элиаде М. Мифы. Сновидения. Мистерии. М.: Рефл-бук, Ваклер, 1996. С. 39.

Ўзбекистон тарихи хориж тадқиқотларида

Акифуми Шиоя

ИСТОРИЯ И ИСТОЧНИКИ ЛЕГИТИМАЦИИ ВЛАСТИ ХИВИНСКИХ ПРАВИТЕЛЕЙ ИЗ ДИНАСТИИ КУНГРАТ (в контексте взаимоотношений с Османской империей)¹

По мнению большинства исследователей, активизация отношений между тремя узбекскими ханствами и Османской империей в XIX в. имело важное историческое значение. В имеющемся на сегодняшний день целом ряде исследований по данной проблеме, подготовленном на основе документов Османской империи, сравнительно о подробнее освещены отношения последней с Бухарским эмиратом и Кокандским ханством², в то время как история и динамика взаимоотношений Хивинского ханства периода правления Кунгратов (1804-1920) со стамбульским двором не получила должного освещения³.

В рамках настоящей статьи будет предпринята попытка освещения, на основе материалов хивинских исторических хроник, документов османского двора и других письменных источников, предпосылок становления и динамики развития взаимоотношений Хивинского ханства с Османской империей, в 30 - 40-е гг. XIX в. в тесной взаимосвязи с социально-политическим фоном указанной эпохи.

Следует отметить, что в отличие от Бухары и Коканда, Хивинское ханство в течении долгого времени практически не поддерживало регулярных контактов со стамбульским двором. В исторических хрониках хивинских придворных историков XIX в., подробно описываются обмены посольствами с Бухарой, Кокандом, Каджарским Ираном, Россией, в то время как об отправлении

3-son

посольств в Османскую империю практически не встречается никаких упоминаний вплоть до конца 1830-х годов.

Так, согласно сочинения Riāf ul-dawla хивинского историка Агахи в 1254/1838-39 г., в период правления в Хорезме Аллакули-хана, Кутбуддин-ходжа, занимавший должность шейх ул-ислама, оставив исправление своих обязанностей, отправился в паломничество в Мекку⁴. Имеющиеся сведения данного источника не позволяют точно установить, были ли при этом ему вменены обязанности посланника к османскому двору или нет. Вместе с тем, письменные памятники османского двора, в частности документ от 1257/1841-42 г., сообщают, что некий Кутбуддин Эффенди (Kutbuddin Efendi), посланник (elchi) из Хорезма, прибыл в Стамбул и останавливался в обителе (текке) Мехмед-паша. В документе также содержится повеление о выдаче указанному посланнику 20 тыс. курушей в качестве дара⁵. Данные сведения позволяют предположить, что речь в обоих источниках идет об одном и том же лице.

В 20 день месяца Rabi' II 1264 г./26 марта 1848 г. Мухаммад Амин-хан отправил Кутбуддин-ходжу и Шукрулла-бая⁶ в качестве посланников к халифу Рума (Khalif-i Rum, т.е. Османский султан). В пути Кутбуддин-ходжа скончался, а его попутчик Шукрулла-бай, успешно выполнив свою миссию, вернулся в Хиву в середине 1266 г./сентябре 1850 г. вместе с письмом (пāта) и дарами (sawghāt) от османского султана (85b).

В историческом сочинении "Джами ал-вокеати султони" сообщается, что первого числа месяца Rabi' II 1271 г./22 декабря 1854 г. хивинский правитель Мухаммад Амин-хан направил своего приближенного Шукрулла-ага в паломничество в Мекку и одновременно в качестве посланника ко двору османского султана Абдул-Меджида (1839-1861). Уже в Эрзуруме посольство достигла весть о кончине хивинского монарха Мухаммад Амин-хана, однако, было принято решение продолжить путь в Стамбул.

⁴Riad ul-dawla. Istanbul Universitesi Kutuphanesi, Turkce Yazmalar, N. 82, f. 729 b..

⁵Osmanli. Osmanli Devleti ile Kafkasya, Turkistan ve Kirim Hanliklari arasindaki Munosebetlere doir Arkhiv Belgeleri (1687 - 1908 Yillari Arasi), Ankara, 1992. Л. 112.

Вероятно, это была одна из узбекских обителей (текке), расположенных в Стамбуле. Узбекские обители (текке) - это общее наименование суфийских монастырей, строившихся выходцами из Средней Азии в Стамбуле начиная с XVII века. Многие из них относятся к суфийскому ордену накшбанди, в них обычно останавливались дипломатические миссии, уламо, суфии и паломники из среднеазиатских стран. Заведовали узбекскими текке духовные учителя родом из Средней Азии. Они получали помощь от среднеазиатских правителей и сановников, а также от правительства Османской империи.

⁶Шукрулла-ага, происходивший из сартов, был известной фигурой родом из Кята. Ему уже и ранее поручались миссии посланника в Герат, Бухару, Россию и др. начиная с конца правления Алла Кули-хана (Riad ul-dawla: 727-b-728-a, 753a-b; Zubdat al-tavallikh, Istanbul Universitesi Kutuphanesi, Turkce Yazmalar, N. 82, f. 800-a).

3-son

Несмотря на то, что имевшиеся на руках хивинского посланника вверительные грамоты, со смертью хивинского хана, утратили силу, он получил теплый прием со стороны османских сановников, с которыми был знаком со времен своего предыдущего пребывания в Стамбуле⁷. В начале месяца Rabī I 1278 г./сентябре 1861 г. Шукрулла-ага отправился в обратный путь, имея на руках письмо (nāma) от правителя османской империи султана Абдул-Азиза (1861-1876) и дары, включающие локон волос Мухаммеда (muḥī tubārak), и 27 дня месяца Jumāda' II 1278 г./30 декабря 1861 г. благополучно достиг Хивы⁸.

Таким образом, приведенные сведения свидетельствуют о том, что в середине XIX в. хивинским правительством были снаряжены по меньшей мере три (в 1838-39 гг., 1848 г. и 1854 г.) официальные дипломатические миссии ко двору Османов. В чем же состояла же заключалась миссия этих посольств? Анализ краткого изложения (hulāsa) послания Мухаммада Амин-хана к османскому султану, переданного хивинским посланником Кутбуддин-ходжой в 1848 г., позволяют выявить содержащийся в нем следующий корпус сведений: несмотря на заключение между Хивинским ханством и Российской империей заключен мир с гарантиями взаимной неприкосновенности, группа хивинских купцов была задержана российскими войсками, представители последних совершается планомерная агрессию в отношении ханства и возводятся укрепленные пункты вдоль его границ. В силу чего, хивинский хан обращается к правителю Османской империей, считавшегося халифом правоверных, об оказании содействия единоверцам и посредством дипломатического нажима прекратить дальнейшую агрессию Российской империи в отношении ханства⁹.

Рассмотрим подробнее отдельные пункты данного послания. Так, согласно российского автора начала XX в. С. Жуковского, одно из основных требований российских властей к хивинскому правительству заключалось в незамедлительном запрещении отдельным туркменским племенам пленить российских подданных и обращать их в рабство. В связи с отсутствием ощутимых результатов в данном

⁷Особого внимания заслуживают его отношения с Мехмед Али-пашой, бывшим в то время Великим визирем. Вамбери описывает воспоминания о своей встрече с Шукрулла в доме Мехмед Али-паши (Travels in Central Asia: Being the Account of a Journey from Teheran across the Turkoman Desert on the Eastern Shore of the Caspian to Khiva, Bokhara, and Samarcand performed in the Year 1863, London: John Murray, 1864. P. 122).

⁸Gulshan-i dawlat, рқп. ИВР РАН, тюркские рук., инв. № B1891. Л. 592 а - 593 б

⁹Osmanlı-Turkistan. Belgelerle Osmanlı-Turkistan iliskileri (XIX-XX. Yuzyillar), Ankara: Basbakanlik Basimevi, 2004. P. 51; Saray M. The Russian, British, Chinese and Ottoman Rivalry in Turkestan: four studies on the history of Central Asia, Ankara: Turkish Historical Society, 2003. P. 51.

3-son

направлении, в 1836 году последовало императорское повеление об аресте всех хивинских подданных в юго-восточных пределах империи и секвестровании их товаров и имущества¹⁰. Кроме того, оренбургский генерал-губернатор В. Перовский направил Аллакули-хану послание, в котором потребовал освободить захваченных пленников, "запретить потворство разбоям", а также любое вмешательство в дела казахских джузов¹¹.

В скором времени имперские власти перешли от словесных угроз к активным действиям. Одним из результатов этого, стала военная экспедиция В. Перовского в Хиву в 1839–40 гг., получившая название "Зимний поход". Экспедиционный корпус В. Перовского, состоявший из 4000 чел. личного состава при 12 орудиях, выступил 26 - 29 ноября 1839 г. и около 13 февраля 1840 г. достиг окрестностей Чушка-кула (или Ак-Булака). Однако вследствие тяжелых погодных условий и нехватки провианта, инвентаря и др. припасов, корпус, понеся ощутимые потери, вынужден был повернуть назад. В конце февраля отряд стянулся к Эмбинскому укреплению, а в июне вернулся в Оренбург¹².

В хивинских исторических хрониках поход В. Перовского описывается как попытка правящих кругов Российской империи, обменять захваченных в России хивинских купцов на русских пленников. В хрониках говорится, что, дойдя до Чушка-кула, российский экспедиционный корпус затем пытался продолжить поход на Хиву. 3 дня месяца Ramazān 1255 г./10 ноября 1839 г. хивинский правитель Аллакули-хан направил против экспедиционного корпуса В. Перовского отряд в составе 8000 человек под командованием Ата Мурад-кошбеги, который атаковал укрепление противника в Чушка-куле. Однако, укреплению удалось выстоять, подошло подкрепление из 300 солдат регулярной армии и 100 казаков, поэтому после авангардного боя хивинцы были вынуждены отступить. 17 дня месяца Muxatam 1256 г./17 марта 1840 г. Алла Кули-хан вновь направил в Чушка-кул отряд под командованием Абдулла Ясаулбаши. Однако, как сообщает Агахи, к тому времени, российские войска уже покинули укрепление, от них уже не осталось и следа¹³.

Таким образом выстраивается следующая хронология событий: Россия требует от правителей Хивинского ханства освобождения русских пленников и в качестве ответной меры в 1836 г. арестовывает всех хивинских купцов в пределах Российской империи. В 1839 г.

¹⁰Жуковский С. В. Сношения России с Бухарой и Хивой за последнее трехсотлетие. СПб., 1915. С. 110.

¹¹Там же. С. 110

¹²Там же. С. 118 - 119.

¹³Riyad al-dawla: 734b-735a.

осуществляет военный поход под руководством В. Перовского против Хивы, завершившийся полным провалом. Примечательно, что в хивинских исторических хрониках, сведения о хадже Кутбуддин-ходжи в 1254/1838-39 г. в Мекку, приводятся между описаниями событий, связанных с арестом хивинских купцов и "Зимним походом" В. Перовского. Следовательно, можно предположить, что отправление хивинским правительством миссии Кутбуддина-ходжи к османскому двору было вызвано активизацией экспансионной политики Российской империи в отношении ханства и имело целью просить содействия правящих кругов Османской империи.

Возведение российскими войсками в 1847 г. укрепления Раимское в 60 верстах вверх по течению от устья Сырдарьи у Аральского моря привело к новому витку обострения отношений между двумя государствами. В свою очередь, хивинские власти, начиная примерно с 1832 г., направляли в область нижнего течения Сырдарьи своих сборщиков налогов и взимали налоги не только с кочующих в окрестностях казахов, но и с торговых караванов, курсирующих между Оренбургом и Бухарой¹⁴. Возведение укрепления Раимское способствовало установлению российского контроля над основной переправой в нижнем течении Сырдарьи, а также фактически обеспечило доступ Российской империи к Аральскому морю¹⁵.

В 1854 году Мухаммад Амин-хан повторно направляет Шукрулла-агу к османскому двору. Из содержания доклада, представленного Шукрулла-агой великому визирю Мехмед Али-паше 9 дня месяца Shavvāl 1271 г./26 июня 1855 г., можно усмотреть, что среди прочего хивинскому посланнику вменялось получить содействие султана в усиливавшемся противостоянии с Российской империей¹⁶.

Таким образом, отношения Хивинского ханства с Османской империей на государственном уровне, имевшие до этого времени достаточно вялотекущий характер в сравнении с другими узбекскими ханствами, начали энергично развиваться приблизительно с 1840 г. Предпосылками активизации данных отношений выступил процесс дальнейшей экспансии Российской империи в Центральную Азию, в частности, Хивинский поход В. Перовского в 1839 г., а также

¹⁴[Небольсин, П. И.] Очерки торговли России с Средней Азией (статья д. чл. общ. П. И. Небольсина), СПб: Типография Императорской Академии наук, 1855. С. 63 - 70; [Демезон и Виткевич]. Записки о Бухарском ханстве: Отчет П. И. Демезона и И. В. Виткевича, Москва: Восточная литература, 1983. С. 29, 86 - 88; Riyad al-dawla: 751a-b.

¹⁵Жуковский С. В. Сношения России с Бухарой и Хивой за последнее трехсотлетие. СПб., 1915. С. 141 - 142; [Небольсин, П. И.] Очерки торговли России с Средней Азией (статья д. чл. общ. П. И. Небольсина), СПб, 1855. С. 69 - 70.

¹⁶Osmanli-Turkistan. Belgelerle Osmanli-Turkistan iliskileri (XIX-XX. Yuzyillar), Ankara: Basbakanlik Basimevi, 2004. P. 214; Saray M. The Russian, British, Chinese and Ottoman Rivalry in Turkestan: four studies on the history of Central Asia, Ankara: Turkish Historical Society, 2003. P. 51.

3-son

масштабная военной экспансии империи в казахские степи, повлекшая частые вооруженные столкновения между Хивинским ханством и Россией в области нижнего течения Сырдарьи в 1847 и 1848 гг. Именно этим, очевидно, прежде всего обуславливались обращения Хивинского ханства к правящим кругам Османской империи с предложением содействия в предотвращении военной экспансии России. Однако, в дошедших до нас исторических документах не содержится указаний относительно характера и масштабов этого содействия.

Следует также отметить, что еще в период правления Мухаммада Амин-хана перед лицом возрастающей угрозы военной экспансии со стороны России, в Хивинском ханстве была начата подготовка артиллерийского батальона. Так, Небольсин сообщает: "Говоря о прогрессе у Хивинцев, нельзя не прибавить, что к 1850 г. у них сформирован так называемый регулярный батальон и достаточное количество пушек"¹⁷. Туркмены, составлявшие основу хивинской кавалерии, продолжали играть важную роль в военных походах хивинских ханов, однако в период правления Мухаммада Амин-хана в военном деле появились такие новшества, как формирование артиллерийского батальона и активное включение в военные экспедиции воинов-джемшидов.

Хивинские правители из династии Кунгратов, пришедшей к власти в Хивинском ханстве в 1804 г., вплоть до правления Мухаммад Амин-хана стремились укрепить свою власть посредством сочетания ведения ирригационного строительства в Хорезмском оазисе и осуществления военных экспедиций за пределы Хорезмского оазиса.

Однако при Мухаммад Амин-хане произошло заметное изменение в организации военных походов (выдвижение на передний план недавно мигрировавших в Хорезм джемшидов в противовес положению туркмен-йомудов), которое нарушило прежде сбалансированное сочетание военных походов и ирригационного строительства. Это стало одной из причин, приведших к внутренним неурядицам в Хивинском ханстве после гибели Мухаммада Амин-хана в 1855 г. и туркменским восстаниям, длившимся в течение 1855-1867 гг., и, как результат, запустению новых орошаемых земель в Хорезмском оазисе, активно расширявшимся в 1830-1840 гг.

В то же время, при Мухаммаде Амин-хане наметились такие новые процессы, как активизация вялопротекавших до того времени связей с Османской империей и формирование артиллерийского батальона. Нельзя отрицать тот аспект, что эти процессы были ответом на угрозу российской военной экспансии в казахскую степь и собственно на

¹⁷[Небольсин П. И.] Очерки торговли России с Средней Азией (статья д. чл. общ. П. И. Небольсина). СПб, 1855. С. 8.

территорию самого ханства. Набиравший обороты с XVI века длительный процесс "маргинализации" Центральной Евразии, связанный с распространением огнестрельного оружия и потерей своего статуса, характерно проявлялся примере Хорезмского оазиса в середине XIX в. Хотя факторы, приведшие к "маргинализации" Центральной Евразии стали ясны в местном обществе, в 1840-50-х гг. местная политическая власть (Хивинское ханство), противостояла продвижению экспансии Российской империи, устанавливала и/или восстанавливала международные отношения (в данном случае, с Османской империей).

В формате представленной статьи остались не затронутыми такие важные вопросы, как, в частности, влияние взаимоотношений хивинского правительства с османским двором после 1850 г. на политическую историю Хивинского ханства, а также содержание и характер иных форм взаимосвязей и контактов (помимо связей на государственном уровне, - такие как, например, связи между суфийскими шейхами и др.). Отмеченные проблемы, вне всякого сомнения, имеют важнейшее научно-практический потенциал и должны стать в ближайшие годы предметом детального изучения.

Акифуми Шиоа

**Кўнғирот сулоласидан бўлган Хива ҳукмдорлари ҳокимиятини
легитимлаштирилиши манбалари ва тарихи (Усманийлар империяси
билан ўзаро муносабатлар контекстида)**

Мазкур мақолада Хива тарихий тарихий солномалари усмонийлар саройи ҳужжатлари ва бошқа ёзма 30–40-йилларида Хива хонлиги ҳамда Усманийлар империяси ўртасидаги муносабатлар шаклланиши ва ривожланиши динамикаси ўрганилаётган давр ижтимоий-сиёсий муҳити билан узвий алоқадорликда ёритилган.

Akifumi Shioya

**History and resources of legitimization of the Khiva's Governors of
Kungrat Dynasty (in context of relationships with Osman Empire)**

In the frame of this article based on the materials of Khiva's historical chronics, documents of Osman's Court and other writing resources, the attempt of lighting of the forming motivations and dynamic of the development of relationships between KhivaKhanate and Osman Empire in 30-40-es of 19th century in connect to socio-political background of this period were considered.

Ёш тадқиқотчи минбари

Х.Бабаджанов

ИККИНЧИ ЖАҲОН УРУШИ ЙИЛЛАРИДА ЎЗБЕКИСТОНГА ЭВАКУАЦИЯ ҚИЛИНГАН БОЛАЛАР: ШАРОИТ, МУАММО ВА МУРУВВАТ

Иккинчи жаҳон уруши йилларида Ўзбекистонга кўчирилган болаларга ғамхўрликни халқнинг бағрикенглиги ва қаҳрамонлигини ёрқин намунаси сифатида кўрсатсак хато қилмаган бўламиз. Фронт учун оғир меҳнат қилиш, фронтни ўқ-дори, курол-аслаҳа, кийим-бош ва озиқ-овқат билан таъминлаш қаторида уруш туфайли бошпанасиз қолиб, Ўзбекистонга келтирилган оилалар ва болаларни ўз қарамоғига олди. Президент И.Каримов халқимизнинг ана шу олижаноб ва инсонпарвар фазилатлари ҳақида шундай деган эди: "Ўша оғир йилларда, бир бурда нон танқис бўлган йилларда, Ўзбекистон уруш туфайли уй -жойсиз қолган минглаб оилаларга бошпана берди, нон берди, қанча етим-есирларнинг бошини силади"¹.

Ҳарбий ҳаракатлар бўлаётган ҳудудларда қирғин ва ўлим етим, қаровсиз болалар сонини кескин кўпайишига олиб келди. Бир бурда нон ва бошпана илинжида, ёшлигидан уруш даҳшати қурбони бўлган бу болалар тартибли ва тартибсиз равишда кўчишга мажбур бўлдилар. Ўзбекистон аҳолиси кўчирилиб келтириляётган болалар тақдирига бефарқ қарамай уларга ҳар томонлама ёрдам беришга ҳаракат қилди.

Тартибсиз равишда келаётган болалар ўта қийин аҳволда қолган бўлиб, уларни тезликда қутқариб қолиш, бунинг учун биринчи навбатда, уларни топиш ва рўйхатга олиш зарур эди. 1941 йил 15 ноябрдаги Ўзбекистон ХККнинг "Фронтолди ҳудудларидан эвакуация қилинган болаларни жойлаштириш тўғрисида"ги қарорига кўра Тошкентда вояга етмаганларни қабул қилиш пункти очилди². Пункт 18 ёшга тўлмаганларни болалар уйларига ва ёши каттароқларни ишга жойлаштириш масаласи билан шуғулланган. Кейинчалик вилоят ва туманларда пункт қошидаги ташкил этилган комиссиянинг бўлимлари

¹Каримов И. А. Ватан саждагоҳ каби муқаддасдир. Тошкент: Ўзбекистон. 1996. 80-81-бетлар.

²Ибрагимов Х. Забота трудящихся Узбекистана об эвакуированных гражданах и детях // Фашизм устидан қозонилган галабада Ўзбекистоннинг тарихий ҳиссаси (Илмий-назарий конференция материаллари). Тошкент, 1996. 230-бет.

очилди. Энг асосий мақсад назоратсизликка йўл қўймаслик эди.

Болалар ва ўсмирлар устидан назорат ўрнатиш ишларига Ички Ишлар Халқ Комиссарлиги қўшилди. Ўзбекистонда милиция бўлимлари қошида 30 дан ортиқ болалар хоналари ташкил этилди. 1941 йил ўзидаёқ Ўзбекистон кўчаларидан 3000 дан ортиқ қаровсиз болалар топилди³.

Қаровсиз болаларни топиш ва назоратга олиш ишларига Ўзбекистон болалар уйлари ходимлари ёрдам бердилар. Масалан, 22-сонли болалар уйи маъмурияти тиббиёт ходимлари билан бирга бир неча марта фронтлда ҳудудларида қаровсиз болаларни топиш учун боришган. Улар томонидан Москва, Ленинград ва Минск шаҳарларидан ўнлаб қаровсиз болалар топилиб, Ўзбекистонга жўнатилди. Топилган болалар аҳволи жуда оғир эди. Уруш йилларида Ўзбекистонга болаларни жойлаштириш ва уларга ғамхўрлик кўрсатишда ўзининг юксак ҳиссасини қўшган А.П.Хлебушкина буни шундай эслайди: "...Улар кичкинагина чол-кампирларга ўхшардилар. Болалар уйигача етиб олиш учун ходимлар болаларни қошиқчаларда боқар, ўзларининг қонларини куйишар эди"⁴. Ўзлари ҳам кучсизланган ва қийналиб кетган болалар уйлари ходимлари болаларни ўз фарзандларидек кўриб, йўлларда уларга ҳар томонлама ғамхўрлик қилардилар.

1941 йил 1 январгача Ўзбекистонга ота-онасиз 8,5 минг бола кўчириб келтирилди. Республикага болалар билан биргаликда болалар уйлари ҳам кўчириб келтирила бошланди. 1941–1942 йиллар мобайнида Ўзбекистонга фронт орти шаҳарларидан 78 та болалар уйлари эвакуация қилинди. Келтирилган болалар уйларининг 50 таси мустақил равишда сақланиб қолинди. Уларнинг 4 таси Самарқанд вилоятига, 9 таси Тошкент шаҳрига, 13 таси Андижон вилоятига, 10 таси Фарғона шаҳрига, 9 таси Бухоро вилоятига жойлаштирилди. 28 та болалар уйи эса тарқатилиб, улардаги болалар республикадаги мавжуд болалар уйларига, интернатларга ва бошқа болалар муассасаларига, қолганлари эса жамоа ва шахсий тарбияга берилди⁵.

Уруш йиллари таъминотидаги қийинчиликларга қарамасдан

³Узбекская ССР в годы Великой Отечественной войны. Т.1. Тошкент: Фан, 1981. 297-бет.

⁴Хлебушкина А. П. Роль узбекского народа в воспитании детей-сирот в годы войны // Фашизм устидан қозонилган ғалабада Ўзбекистоннинг тарихий ҳиссаси (Илмий-назарий конференция материаллари). 238-бет.

⁵Азимов Х. И. Ўзбекистонликлар Иккинчи жаҳон уруши йилларида. Тошкент: ТДЮИ, 2006. 40-41-бетлар.

3-son

200 мингга яқин кўчирилган болалар биринчилардан бўлиб озиқ-овқат олардилар. Ўзбекистон ССР ХКК нинг 1942 йил 3 феврал ойидаги қарори билан болалар уйларидаги болага ҳар куни қуйидаги озиқ-овқат маҳсулотлари тўғри келиши ҳақида қарор қилди: нон — 400 гр., макарон ва крупалар — 70 гр., балиқ — 56 гр., ёғлар — 32 гр., шакар — 15гр., қандолатчилик маҳсулотлари — 20 гр⁶.

1942 йил 19 мартгача эвакуация қилинган болаларни жойлаштириш тўғрисидаги маълумот қуйидаги кўринишга келганди: 1941 йил ноябрдан Ўзбекистонга тахминан 22 минг бола эвакуация қилинган. Шулардан 9420 нафари болалар уйлари таркибида келган. Болалар орасида мактаб ёшигача бўлганлар — 2,5 %ни, 8 — 14 ёшлилар — 31 %ни, 15 — 16 ёшлилар — 48,5 %ни, 17 — 18 ёшли ўсмирлар — 18 %ни ташкил этарди. Кўчирилган болаларни ярмидан кўпи (51 %) умуман фирт етим бўлиб, қолганларининг ота-оналари урушда бўлган⁷.

Юзлаб ўзбек оилалари кўчириб келтирилган, уруш туфайли ота-оналаридан ажралган болаларни ўз тарбияларига олдилар. Айниқса, келтирилган болаларга жамоатчиликни ёрдам кўрсатишидан иборат ватанпарварлик ҳаракати 1942 йил 2 январда Тошкентда шаҳар хотин — қизларининг йиғилиши бўлиб ўтгандан кейин республикада кенг қулоқ ёйди, бу йиғилиш Ўзбекистон хотин-қизларини ота-онасиз болаларга оналари ўрнида оналик қилишга чақирган эди.

Кўплаб оилалар иккита ва ундан ортиқ етим болаларни ўз тарбияларига олдилар. Тошкентлик темирчи Шоаҳмад Шомаҳмудов ва унинг турмуш ўртоғи Баҳри опа Ақромованинг номлари кўпчиликка танишдир, улар турли миллат фарзандларидан 14 болани ўз оилаларига тарбияга олдилар. Каттақўрғонлик Ҳамид Самадов оиласи 12 болани асраб олди. Янгийўлда 9 та колхоз жамоаси кўчириб келтирилган 169 болани ўз тарбияларига олишди. Бухоролик Муаззам Жўраева ва Ашурхўжаевалар ўз бағирларига 8 нафардан бола олдилар. 1943 йилнинг охирига келиб шаҳарларда 4672 бола, қишлоқларда эса 870 бола ўзбек оилалари томонидан тарбияга олинган эди⁸.

1941 йил давомида Ўзбекистон оилалари томонидан 3430 кўчирилган болалар тарбияга олиндилар. Улардан 3378 та болалар (98,5 %) болани тарбиялаганлик учун бериладиган 50 рубль нафақани олмаганлар⁹. Бу ерда гап нафақа берилишига доир муаммоларда эмас. Болани тарбиясига олганлар уни оиланинг бир қисми деб ҳисоблаб, ихтиёрий равишда давлат нафақасидан воз

⁶Мурманцева В. С. Советские женщины в Великой Отечественной войне. М.: Мысль, 1974. 86-бет.

⁷Ибрагимов Х. Забота трудящихся Узбекистана об эвакуированных гражданах и детях // Фашизм устидан қозонилган ғалабада Ўзбекистоннинг тарихий ҳиссаси (Илмий-назарий конференция материаллари). 233-бет.

⁸Ўзбекистон янги тарихи. К.2. Ўзбекистон совет мустамлакачилиги даврида. Тошкент: Шарқ, 2000. 456-бет.

⁹ЎЗР МДА. Р-94-фонд, 5-рўйхат, 4217- йиғма жилд. 31-варақ.

3-son

кечганлар. Буни Ўзбекистон аҳолиси ота-онасидан ва уйдан ажралган болаларга самимий ғамхўрлик иши сифатида қабул қилсак тўғри бўлади.

Республикада аста-секин болалар уйлари, мактаб-интернатлар, болалар боғчалари ва яслилари тармоғи кенгайтирилди, улар биринчи навбатда кўчириб келтирилган болаларни ва фронтга кетганларнинг болаларини қабул қилдилар. 1945 йилда, Ўзбекистон вилоятларида ва Қорақалпоғистонда 268 та болалар уйи мавжуд бўлиб, улардаги тарбияланувчилар сони 31.300 болани ташкил этди. Ҳолбуки уруш арафасида республикада фақат 106 та болалар уйи мавжуд бўлиб, уларда 12 минг бола тарбияланарди¹⁰.

Давлат томонидан болалар муассасаларига ажратилган маблағлар етишмаётганлигини ҳисобга олиб, республиканинг кўпгина меҳнат жамоалари уларга қўлларидан келганича ёрдам беришни ўз зиммаларига олишди. Корхоналар ва ташкилотларда болалар уйлариинг филиаллари ташкил этилиб, улар тўла-тўқис меҳнат жамоалари маблағи ҳисобидан таъмин этиларди.

1942 йилнинг бошларида республиканинг барча газеталарида ЎзССР ХКК ҳузуридаги эвакуация қилинган ва етим болаларни жойлаштириш ҳамда тарбиялаш Комиссияси Давлат банкининг шаҳар бошқармасида 160676 - рақамли жорий ҳисоб очганлиги ҳақидаги эълон босилиб чиқди. Болалар фойдаси учун бўладиган барча хайриялар ана шу кўрсатиб ўтилган ҳисобга топширилиши илтимос қилинган эди.

Мазкур даъват жавобсиз қолмади. 1942 йилнинг март ойига келиб 160676 - рақамли ҳисобга 2 млн. 74 минг сўм маблағ тушди. 1943 йилга келиб бу жамғарма фонди 3,5 млн. сўмга етди¹¹.

Шунингдек, болалар уйлари вилоятларга оталиқ тариқасида бириктирилиши ва уларга ҳар томонлама ёрдам кўрсатилиши диққатга сазовордир. Мисол тариқасида, Самарқанд вилояти болалар уйларига 1943 йилда 700 кг дон, 500 кг. сабзавот, 250 кг. ҳўл мева, 450 кг картошка ва 2083 рубль миқдорда ёрдам кўрсатди¹².

Ўзбекистонга кўчирилган болаларга моддий ёрдам бериш иши оммалашиб борди. Эвакуация қилинган аҳоли фарзандларига эса озиқ-овқат ва кийим-кечак ажратиш ишлари марказлаштирилган ҳолда, Ўзбекистон бюджети томонидан амалга оширилган. Жумладан, 1943 йил 26 апрелдаги Ўзбекистон ССР ХКК қарори билан республика бўйича жами 11 минг болаларга киши бошига қуйидаги миқдорда

¹⁰Ўзбекистоннинг янги тарихи. К.2. Ўзбекистон совет мустамлакачилиги даврида. Тошкент: Шарқ, 2000. 456-бет.

¹¹Ўзбекистоннинг янги тарихи. К.2. Ўзбекистон совет мустамлакачилиги даврида. Тошкент: Шарқ, 2000. 456-бет.

¹²Хотира. Самарқанд вилояти. 1-китоб, Тошкент, 1994. 10-бет.

3-son

озиқ-овқат маҳсулотлари ажратилган: ун — 1200 гр., макарон ва крупалар — 1200 гр., ёғлар — 300 гр., шакар ва қандолат маҳсулотлари — 300 гр., гўшт ва балиқ — 1200 гр, сабзавотлар — 6 кг¹³. Бу маҳсулотлар болали оилаларга тўғридан-тўғри берилмасдан, улардан махсус ошхоналарда болалар учун овқат тайёрланиб берилган.

Кўриб турганимиздек, болаларни жойлаштириш ва уларнинг таъминоти масаласида баъзи ютуқларга эришилган. Аммо ўсмирлар (11-16 ёш) масаласида жиддий камчиликлар тўлалигича ҳал этилмаганди. Шу ёшлардаги ўсмирларга Ф30 (Фабрика-завод таълими) ва ҳунармандчилик мактабларида таълим берилиши, шундан сўнг ишга жойлаштирилиши лозим эди.

Ўзбекистонга 1941 йил 1 октябрдан то 1942 йил 1 октябргача келган 22 минг бола ва ўсмирлардан, 8052 таси ҳунармандчилик мактабларига, 10202 таси корхона, колхоз ва совхозларга ишга жўнатилди¹⁴. Болалар ва ўсмирларнинг кўпчилиги банд этилган деб кўринса-да, уларнинг аксариятига етарли эътибор берилмаганлиги учун юқоридаги кўрсаткичлар тез орада қуруқ статистикага айланди. Жумладан, Тошкентдаги 702, 84, 708, 735-сонли заводлар текстил комбинатига бириктирилган ўсмирларга касбий таълим учун ҳеч қандай шароитлар яратилмаганди. Кўпгина ҳунармандчилик ва Ф30 мактаблари ўқувчилари озиқ-овқат ва турар жой билан таъмин этилмади¹⁵. Натижада, қийин шароитларга чидай олмаган ота-онасиз ўсмирлар завод ва ўқув муассасаларидан қочиб кетардилар.

Одатда, қочқин болалар ўзларига ўхшаганларни топиб, кичик жиний гуруҳчалар тузишар, майда ўғрилик, безорилик ва тиланчилик билан шуғулланардилар. Бозор, вокзал, ертўлалар бу кичик гуруҳларнинг "иш" ва яшаш жойига айланганди.

Соғлом мантиқ бўйича бундай ҳолатга чек қўйиш учун қуйидагиларни қилиш керак: болаларни топиш, мактаб ва иш жойига қайтариш, уларнинг моддий ва айниқса руҳий ҳолатини яхшилаш, ўсмирлар бириктирилган завод ва мактаб раҳбарлари масъулиятини ошириш, ўқув муассасалари моддий-техник базасини кучайтириш ва ҳоказолар. Аммо муаммони ҳал қилишда, совет раҳбарияти соғлом мантиққа эмас, ўзлари ўрганиб қолган зўравонлик усуллари билан фойдаланишди. 1943 йил 15 июндаги СССР ХКК нинг 659-сонли қарори билан 11-16 ёшдаги ўсмирлар учун СССР Ички Ишлар Халқ Комиссарлиги қошида болалар ахлоқ тузатиш колониялари ташкил этилди. Уларда қуйидаги ҳолатларга тушган ўсмирлар жўнатилган:

¹³ЎЗР МДА. Р-837-фонд, 32-рўйхат, 3751-йиғма жилд, 72-варақ.

¹⁴Перевезенцева Т. В. Подготовка кадров для промышленности в годы войны// Фашизм устидан қозонилган ғалабада Ўзбекистоннинг тарихий ҳиссаси (Илмий-назарий конференция материаллари). Тошкент, 1996. 216-бет.

¹⁵ЎЗР МДА. Р-837-фонд, 32-рўйхат, 3740-йиғма жилд, 39-варақ.

3-son

а) узоқ муддат ота-онасиз яшаган ва аниқ яшаш жойига эга бўлмаганлар;

б) безорилик, майда ўғрилиқ ва майда жиноятлар учун судланганлар;

в) болалар уйлари ички тартибини доимий бузувчилар¹⁶.

Болалар ва ўсмирларни турар жой, озиқ-овқат ва иш билан таъминлашда бўлиб турган майда камчиликларга қарамай, бу иш муваффақиятли амалга оширилди. СССРнинг душман вақтинча босиб олган ва фронт яқинидаги жойларни ташлаб чиққан ҳудудлар аҳолисидан Ўзбекистон уруш йиллари ҳаммаси бўлиб бир миллиондан ортиқ кишини қабул қилди. Улардан 200 минг нафари болалар эди.

Республика шаҳарлари ва қишлоқлари аҳолиси бу ерга келган фуқароларни меҳр-оқибат билан қарши олди. Аҳоли уларга тураржой бериб, ўзи сиқилиб яшади, кўчиб келганларни тўйдириш учун охириги бўлак нонини бўлиб берди, улар учун пойабзал ва кийим-бош тўплади.

Ўзбекистон аҳолиси ота-онасидан ва уйдан ажралган болаларни айниқса самимий ғамхўрлик билан қабул қилди. "Сен-етим эмассан!"— ўзбек шоирининг қалб қаъридан отилиб чиққан бу самимий сўзлар бутун ўзбек халқининг ҳаяжонли ҳис-туйғуларини ифодалар эди. Ўзбекистонликлар бахтсиз болаларни ўз кучоғига олиш, уларнинг кўнглини кўтариш, уларга қулай шарт-шароитлар яратиб бериш учун қўлларидан келган, мумкин бўлган ва ҳатто мумкин бўлмаган нарсаларни ҳам қилдилар.

Иккинчи жаҳон уруши бутун инсоният бошига улкан кулфатлар келтирди. Тинчлик ва адолат учун курашган давлатлар орасида Ўзбекистоннинг ҳам беқиёс ўрни бор десак хато қилмаган бўламыз. Урушнинг оғир йилларида ўзбек халқининг асосий маънавий-ахлоқий хусусиятлари, унинг инсонпарварлиги ёрқин намоён бўлди. Ўзбекистон Президенти И.А. Каримов таъкидлаб ўтганларидек, "Бизнинг халқимиз воқеаларга бой кўп минг йиллик тарихи давомида кўп нарсаларни бошдан кечирди-маданият, илм-фан, ўз давлатчилиги ютуқлари нашидасини сурди, ўзаро низолар, бегоналар асорати аламини тортди, энг яхши ўғил - қизларидан жудо - бўлди". Лекин "тарихнинг уйини ҳам, омонсиз жангу жадаллар ҳам, табиий офатлар ва очлик ҳам халқимизнинг инсонийлик табиатига доғ тушуrolмади"¹⁷.

Ўзбек халқи Шарқ маънавиятининг энг яхши анъаналарига амал қилиб, урушнинг аянчли йилларида иттифоқнинг душман вақтинча босиб олган ҳудудларидаги аҳолига дўстона бағрини кенг очди, ўз

¹⁶Цитируется по Дети ГУЛАГа. 1918-1956. Под ред. акад. А.Н. Яковлева; сост. С.С.

Виленский и др. М.: МФД, 2002. 161-бет.

¹⁷Каримов И. А. Ўзбекистон: миллий истиқлол, иқтисод, сиёсат, мафкура. Т.1. Тошкент, 1996. 77-бет.

3-son

юртидан айрилган қувғунларни, уруш қурбонларини қалб ҳарорати билан иситди, уларни ғамхўрлик ва меҳмондўстлик билан кўнглини кўтарди, қардош халқларга иқтисодий тиклашда ва маданий қурилишни йўлга қўйишда ёрдам берди. Республика аҳолисининг ўзи қайғули уруш йилларида ниҳоятда ночор яшашига қарамасдан шундай ёрдам қўлини чўзди.

Ўзбекистонга кўчирилган 100 дан ортиқ саноат корхонасининг кўчирилиши ва тезликда ишга туширилишини СССР ҳарбий салоҳиятини оширишга салмоқли ҳисса қўшди.

Иккинчи жаҳон уруши йилларида амалга оширилган эвакуация ўз моҳиятига кўра улкан ташкилотчилик ва ишлаб чиқариш тадбири эди. Маршал Г.К. Жуков "эвакуацияни Иккинчи жаҳон урушининг йирик жанглари қаторига қўшиш мумкин" - деб фикр билдирган эди¹⁸.

"Иккинчи жаҳон уруши, унинг жароҳатлари халқимиз хотирасида умрбод сақланади. Ўзбекистон бу урушда улкан йўқотишларни бошдан кечирди. Агар уруш арафасида Ўзбекистонда 6,5 миллионга яқин аҳоли яшаган бўлса, шундан 1,5 миллиони бевосита иштирок этди. Ва бу даҳшатли қирғинда қарийб 500 минг юртдошимиз, яъни урушда қатнашганларнинг 30 фоизи ҳалок бўлганини инobatга олсак, эришилган ғалабанинг қадр-қиммати нечоғли баланд эканини, Ўзбекистон халқининг фашизмга қарши курашга қандай катта ҳисса қўшгани яққол аён бўлади. Бу ҳақиқатни ҳеч ким, ҳеч қачон унутмаслигини истардим, қолаверса, талаб қилардим"¹⁹, деди Президент И.А. Каримов.

Х. Бабаджанов

Эвакуации детей в Узбекистан годы Второй Мировой войны: условия, проблемы и помощь

В этой статье на основе имеющийся литературы, материалов периодических изданий и архивных документов освещена общая картина эвакуации детей в Узбекистан годы Второй Мировой войны.

А также в статье освещена роль социальных работников и всего народа Узбекистана при размещении эвакуированных детей в Узбекистан.

H. Babadjanov

General picture to evacuations children during the Second World War: condition, problems and help

¹⁸Куманев Г. А. Война и эвакуация в СССР // Новая и новейшая история. 2006. №6.
¹⁹Тошкент оқшоми. 2011 йил, 10 май.

In this article on base of the available literature, the material of the periodic publishing and archive document illustrates general picture to evacuations children during the Second World War.

Also in article describes the role social workman at evacuations of the population from seized fascist Germany territory of the former Soviet Union to the Uzbekistan.

Л. Пак

РОЛЬ КАТЕГОРИЙ ПРОСТРАНСТВА И ВРЕМЕНИ В ТРАДИЦИОННОЙ СВАДЕБНОЙ ОБРЯДНОСТИ (на примере корейцев Узбекистана)¹

Пространство и время – одни из важнейших категорий, образующие основную систему координат, в рамках которой образуется, функционирует и развивается традиционная свадебная обрядность. В осмыслении и понимании пространства и времени соединяются мировоззренческие представления, а также хозяйственно-культурная специфика. Именно здесь проявляется мифоснова традиционной свадебной обрядности.

Пространство по разному понималось философами, физиками, математиками и трактовалось ими как некое вместилище, пустота, наполняемая сгустками материи, вещами и их отношениями. По словам таких ученых как А.К. Байбурина и Г.А. Левинтона "в земном чувственном мире все действительно находится в определенном трехмерном пространстве, а с учетом временной координаты - четырехмерном. Пространство имеет не только внешние контуры, оно "расположено" в духовном мире социума и личности. Этот пространственный пласт, или объем очень важен, так как воздействует на мотивацию поведения людей"².

Окружающее человека пространство мыслится как значимое, т.е. оно и его части вполне определенным образом членятся, и частям, получающимся в результате такого членения, приписываются значения разного рода. Семиотичность пространства в ритуале резко повышается, становятся значимыми те противопоставления, которые игнорируются в повседневности, и более важными - те, которые в ней выражены и их игнорирование ставит под угрозу выполнение всего обряда³. Это обусловлено, в частности, той ролью, которая в свадебной обрядности приписывается пути. Напомним, что основным

¹Данная статья подготовлена при поддержке Фонда Gerda Henkel Stiftung.

²Пространство и время в культуре // Теория культуры. СПб.: Питер, 2010. С.436-438.

³Байбурин А. К., Левинтон Г. А. К описанию организации пространства в восточнославянской свадьбе. Л.: Наука, 1978. С.91.

3-son

стержнем традиционной корейской свадебной обрядности (его главным событием) является переезд невесты к жениху. В семиотическом плане это придает особую значимость пути, как средству преодоления в пространстве и предполагает особую актуальность границ. Можно сказать, что все пространственное поведение участников свадьбы состоит из прохождения определенных границ и пребывания в разделяемых им локусах⁴.

Время обладает целым комплексом всеобщих признаков, которые проявляются в космосе, природе, обществе, культуре и человеческой жизни. Ничто не может оказаться вне его объективных свойств. Время имеет длительность, ритм и темп, последовательность смены отдельных этапов и необратимость. Оно "течет" от прошлого к будущему, и его бег ни на миг не остановить. Время — отражает протяженность обряда, его начало и конец. Временная семантика чаще всего совмещается с календарной и возрастной обрядностью.

В семантическом плане пространство и время имеют огромное значение для очерчивания круга действий обряда. В круг характеристик пространства свадебной обрядности входит: конкретность (насыщенность материальными предметами), слитность со временем, организованность и членение по горизонтали, основанное на двоичной классификации (север-юг, запад-восток, верх-низ, правое-левое). В вертикальном членении оно соотносится с космосом и составляет оппозицию неосвоенному пространству (хаосу)⁵. Освоенное пространство наделено такими качествами, как дискретность, гетерогенность, искусственная упорядоченность и ритмичность. Под ритмичностью понимается идея А.Леруа-Гурана о роли "естественного ритма" в возникновении понятия пространства и времени, где выделение естественной ритмичности времен года, стала первым шагом к возникновению представлений о пространстве и времени. Та же идея прослеживается в концепции Э.Лича⁶.

Как категории пространство и время присутствуют на всех этапах традиционной корейской свадебной обрядности. Отметим, что свадьба как сюжетный текст связана с движением, особенного его формальная структура, т.е. сами организованно направленные действия. Сюда относится как противопоставление жениха и невесты друг другу, так и противопоставление их тому статическому пространству, в котором они перемещаются. Первое противопоставление проявляется в передвижении, связанным с выходом за границы своего дома или улицы (т.е. своего пространства). С другой стороны они вступают в оппозицию с не участвующими в свадьбе (соседи, прохожие).

⁴Байбурин А. К., Левинтон Г. А. К описанию. С. 90-91.

⁵Топоров В. Н. Пространство. Мифы народов мира. Т.2. М.: Наука, 1982. С. 340-342.

⁶Leach E. Rethinking Anthropology. London, 1961. P. 125-126.

В традиционной корейской свадебной обрядности символическое значение пространства актуализируется уже в предсвадебный период. Сваты приходят рано утром или в первую половину дня в дом девушки. В данном обряде просматривается древняя народная символика и пространственная семантизация, которая влечет нарушение порядка социума невесты и существующего положения вещей в данной семье.

Дом невесты включается в структуру ритуала как часть пространства, где начинается обрядовое действие и как сам ритуальный символ (свой – чужой). При этом важнейшей содержательной доминантой дома невесты является его связь с социальной организацией (т.е. семьей), где в свою очередь в организации домашнего пространства отражается структура семьи. Примером этого обычая считается выделение в доме мужской и женской части, место главы дома и даже возрастных групп. Подобное разделение внутреннего пространства отражает зоны его сакральности. Место в центре дома обладает наибольшей сакральностью, место у входа – наименьшей. Левая сторона считается женской, правая – мужской.

Очаг – это символ обжитого дома и его семантический центр, который выступает как точка отсчета при организации ее пространства, и место, вокруг которого протекает вся жизнь семьи. Кроме того, очаг – связующее звено между предками и потомками, символ преемственности поколений. Поэтому неудивительно, что в послесвадебный период невеста в доме мужа проходила ритуал приобщения к духам предков мужа, готовя рисовую кашу.

Неслучайно с очагом и огнем в традиционной корейской обрядности связан ряд весьма важных запретов, от соблюдения которых зависело благополучие семьи. Их главная цель – не допускать осквернения очага и оскорбление хозяйки огня. Поэтому запрещалось лить воду в огонь, т.к. это могло привести к гибели и угасанию рода. Схожие представления характерны для тюркских народов Южной Сибири, связанные с семантизацией пространства в свадебный период⁷. Очаг выступает как метонимическая⁸ замена дома. Именно поэтому одним из первых актов, которые совершает невеста в доме жениха, является обряд варки рисовой каши.

Другой семантически значимый объект в традиционной корейской обрядности, является дверь и особенно порог. Дверь отделяет дом,

⁷Традиционное мировоззрение тюрков Южной Сибири. Пространство и время. Вещный мир. Под ред. Львова Э.Л., Октябрская И.В. Новосибирск. Наука, 1988.

⁸Исходя из исследований и проблемы терминологии Э. Лича под "метонимией" подразумевается близость двух объектов (символ как часть замещает целое).

3-son

социум невесты от окружающего неосвоенного "чужого" пространства; дверь — граница внешнего и внутреннего, освоенного и неосвоенного миров, это рубеж между чуждым миром и миром домашним⁹.

Соответственно пересечение этой границы как в ту, так и в другую сторону было сопряжено с соблюдением ряда правил, которые вошли как составная часть в корейский этикет, культуру общения, имеющую этническую специфику и отражающую некоторые общечеловеческие закономерности.

Таким образом, незначительный на первый взгляд акт, пересечение порога сватами извне вовнутрь дома невесты, приобретает в знаковой системе традиции-онной корейской свадебной обрядности значение "перехода": пересечения границы двух миров, один из которых — снаружи, другой — внутри. В первом заключена опасность, настороженность и первые контактные ситуации обязаны ее развеять и сгладить. Отсюда вытекает поведение сватов и соблюдение ими определенных правил. Нельзя спотыкаться, наступать на порог, садиться, разговаривать через порог и т.д. В семантическом плане это постепенное проникновение "чужого" в "свой".

Не менее важно пересечение порога в обратную сторону. Очень плохая примета по корейской традиции — споткнуться при входе о порог: это означало, что счастье и благодать может уйти из дома. Порог обитель добрых духов дома и охранитель благодати внутри, который препятствует проникновению зла извне.

Гости, в данном случае сваты, войдя в дом родителей невесты, выполнив этикет приветствия, рассаживались на почетные места, на мужской стороне, которая ассоциируется с правой, в противовес левой — женской¹⁰. В традиционном представлении правая сторона считалась мужской, почетной и главной.

Освоенное пространство — всегда семантизированное пространство, подвергшееся некой ценностной акцентировке¹¹.

Соответственно пересечение этой границы женихом, во время самой свадьбы и наоборот, было сопряжено с соблюдением ряда правил. Переступив порог дома невесты, жених оказывался как "чужой" среди "своих", ведущий нарушение порядка. Этот обряд влек за собой беспорядок и хаос, а границы между "чужими" и "своими" были стерты¹².

Представление о "своем" актуализируется только в противопоставлении более внешнему, "чужому". Отделенному

⁹Геннеп А. ван. Обряды перехода. М. Вост. лит-ра., 2002. С.24.

¹⁰Тенденция расположения женщин в левой части помещения может быть связана с генетическим предрасположением. См.: Иванов Вяч.Вс. Чет и нечет. Асимметрия мозга и знаковых систем. М.Наука, 1978. С.85.

¹¹Байбури А. К. Жилище в обрядах и представлениях восточных славян. Л.Наука, 1983. С.6.

¹²Байбури А. К. Ритуал: свое и чужое // Фольклор и этнография. Ленинград. Наука, 1990. С. 3-17.

3-son

значимой границей, причем такое противопоставление каждый раз определяет отношение двух данных локусов: того в котором находится жених, и того, в который ему предстоит попасть. Эти статические и топографические представления, таким образом, выстраиваются в ритуале в последовательность¹³.

Хотелось бы отметить, что по традиционному корейскому обычаю пока жених находится в своем доме, улица, которой окружен дом, выступает для него как "не свой" и переход в него связан с трудностями преодоления последующих границ. Но значение границ тоже не постоянно и оно возрастает по мере удаления от дома. Двор и дом пространства функционально различные, но, тем не менее жених, так же как и невеста не совершают специальных действий связанных с переходом из дома во двор. Между тем в чужом пространстве граница между домом и двором оказывается одной из самых функциональных.

Следующим элементом в пространственной символике традиционного корейского свадебного обряда выступают двери (ворота) дома жениха. При их прохождении в дом невесты, двери символизируют выход во внешнее, чужое, опасное пространство. Поэтому неудивительно, что перед отъездом в дом невесты жених получает напутствие и благословение родителей. Но по отношению к улице двор жениха рассматривается как свой, внутренний локус, в котором формируется свадебный поезд, приобретая, то построение, которое он должен сохранить на всем пути к дому невесты.

Прохождение женихом дверей ассоциируется как насильственное, при этом открывание дверей в обряде приобретает еще одно значение, возводимое, видимо, к изоморфизму дома и человеческого тела¹⁴. Двери также как и ключ, входят в систему генитальной символики, а их открывание в свадьбе, вероятно, соотносится с дефлорацией¹⁵.

Точно так же и невеста, оказавшись в доме жениха, считалась чужой и опасной для тех, кто находился внутри дома. Но и для нее дом жениха тоже чужое и опасное пространство. Поэтому в традиционной корейской свадьбе, входя в дом мужа, она переступала порог правой ногой.

Если для невесты путь к дому жениха символизирует чужое пространство и новый путь, то для жениха обратный путь представляет зеркальное повторение¹⁶. Возможно преодоление пространства для

¹³Байбурин А. К., Левинтон Г. А. К описанию организации пространства в восточнославянской свадьбе // Русский народный свадебный обряд. Ленинград. Наука, 1978. - С. 94.

¹⁴Байбурин А. К., Левинтон Г. А. К описанию...С. 95.

¹⁵Байбурин А. К., Левинтон Г. А. К описанию...С. 93.

¹⁶Байбурин А. К., Левинтон Г. А. К описанию организации пространства в восточнославянской свадьбе. Ленинград. Наука, 1978. С. 97.

3-son

жениха и невесты представляется по-следовательностью границ и локусов симметричных для обоих: для жениха зеркальное повторение, для невесты, отсчитывая от ее дома – полностью симметричный путь, начальному этапу жениха.

Но существует и отождествление различных границ. В самый момент прохождения любая из границ рассматривается как единственная, важно лишь различие того пространства, которое лежит за ней, и того, которое уже пройдено. В этом смысле границы эквивалентны друг другу и все вместе тождественны основной границе своим и чужим, которая в свадьбе принимает более конкретное значение границы между женихом и невестой (F и M - локусами)¹⁷. Эта основная граница не всегда находит физическое выражение, но внутренняя структура ритуала всегда обнаруживает ее присутствие¹⁸. Однако в этом можно видеть и инверсию ситуации, свадьба это все же *rites de passage* (обряды перехода), поэтому переезд невесты к жениху воспринимается как ее "рождение". И надо отметить, что эта граница "рождения"¹⁹ находится в нейтральной зоне. Это ритуал, отмечающий пересечение границы между одной социальной категорией и другой. Этот переход – интервал социального безвременья²⁰.

Существенным для свадьбы фактом является само наличие такой нейтральной зоны, которая образуется наложением друг на друга зон пространства жениха и невесты, и оказывается "ничьей, нейтральной зоной"²¹. С т. з. обрядов перехода переезд невесты и жениха невозможен внутри организованного упорядоченного пространства мира. Для перехода необходимо покинуть освоенное пространство, в котором доминирует упорядоченность, и перейти в мир неупорядоченного. А нейтральная зона является тем промежуточным пространством, которое служит необходимым условием самого перехода²².

Необходимость выхода из "своей" зоны женихом и невестой в свадебном обряде совершается на лошадях или носилках. Аналогичные представления встречаются в русском свадебном обряде, где свадебный поезд с новобрачными выезжает в церковь на лошадях²³.

Обращает на себя внимание тот факт, что в брачных обрядах время отступает на задний план, т.е. основным становится физическое

¹⁷F - father, M - mother.

¹⁸Байбурин А. К., Левинтон Г. А. К описанию ...С.97-98.

¹⁹Байбурин А. К., Левинтон Г. А. К описанию...С.98.

²⁰Геннеп А. ван. Обряды перехода. М. Вост. лит-ра., 2002. С.45-46.

²¹Байбурин А. К., Левинтон Г. А. К описанию...С.99.

²²Тэрнер В. Символ и ритуал. М.: Наука, 1983. С.168-169.

²³Русский свадебный обряд. Под ред. Чистова К.В., Бернштам Т.А. Ленинград: Наука, 1978. С. 100.

движение, символизируемое перемещением невесты и переходами между домами. Здесь существенным становится пространство дороги²⁴.

Что касается середины дороги, то она оказывается тождественной вершине горы (= голова черепахи), по которой ступает, фиксируя шаг жрец (= Дракон-Змей), зачинающий Дочь-Солнце (миф о Женщине-Солнце)²⁵.

Следующим элементом пространства в традиционной корейской свадьбе, которому свойственна сакральная роль центра является дом. Чем ближе свадебный поезд к дому повышается упорядоченность и общие свойства ритуального пространства. Дом является центральной и конечной точкой пути в свадебном обряде, и по времени в нем проходит значительная часть обрядов. В отличие от пути дом нечленим, при входе вовнутрь он оказывается весьма сложным организованным пространством и передвижение по нему достаточно строго регламентировано²⁶.

Немалый интерес представляет место как элемент пространства, где ресса-живаются новобрачные. Основным принципом рессаживания является распределение места: с женихом с правой стороны сидит дружка и сваты — усикун, невеста — с левой. Вообще оппозиция правое — левое — одна из универсальных оппозиций мифологии и культуры в целом. Эта оппозиция характеризует горизонтальное измерение пространства в его ценностном аспекте. В традиционном понимании левое выступает символом отрицательного, нижнего, женского, прошлого, регрессирующего, тогда как правое — положительного, верхнего, мужского, будущего, благоприятного и прогрессирующего. Поэтому неудивительно, что жених сидит с правой стороны, что подтверждает и маркирует мужское начало.

Даже по аналогии, правая сторона связывается с рождением и жизнью, тогда как левое — со смертью. Подтверждение этой ассоциации можно увидеть в древнеиндийской мифологии, где существует понятие священного дара — дакшны, что означает "правый"²⁷.

²⁴Дорога" - участок пространства, на котором постоянно реализуется "ступание ногой", в ритуале означающее акт зачатия: по дороге все время ходят люди. Не случайно с дорогой связана одна из разновидностей корейского по-гребального обряда - погребение на дороге. По этому обряду хоронили главным образом незамужних девиц. Су-ществовало поверье, что после смерти, умершая до замужества становилась злым духом, вредящим людям. И для того чтобы умерить ее злобу, ее следует похоронить на середине дороги, т.к. в этом случае ежедневно будут хо-дить, ступая ногами по могиле и рядом с ней, много людей (гл. образом мужчины) и так постепенно ее недовольство и злоба пропадет. См. Никитина М.И. Древняя корейская поэзия в связи с ритуалом мифом. М.Наука, 1982. С.121.

²⁵Н и к и т и н а М. И. Древняя ... С.151.¹

²⁶Б а й б у р и н А. К., Л е в и н т о н Г. А. К о п и с а н и ю о р г а н и з а ц и и п р о с т р а н с т в а в в о с т о ч н о с л а в я н с к о й с в а д ь б е. Л. Наука, 1978. С.101.

²⁷А д а м ч и к В. В. П о л н а я э н ц и к л о п е д и я с и м в о л о в и з н а к о в. М и н с к: Х а р в е с т, 2008. С.252-253.

3-son

Вероятно, оно отражает представление о благоприятной стороне в отличие от неблагоприятной.

В тоже время следует отметить, что в оценке аксиологического статуса правого и левого возможна обратная расстановка смысла. "Почетней в мире левая рука, но правая почетней на войне". В японской культуре и даосизме левое соотносится с положительным, мужским началом и может выступать как атрибут священного, а также мудростью, небесным и солнечным началом²⁸.

Отсюда следует: правое = мужское положительное начало: правое = отрица-тельное; левое = женское, отрицательное, темное начало : левое = мужское, не-бесное, священное.

Распределение мест соотнесено с развитием ритуала в свадебной обрядности: жених и невеста занимают "почетное место", первое место за столом, которое отражает не только иерархию лиц в ритуале, но выступает как ритуальное нарушение обычного порядка рассаживания. Причем стол рассматривается здесь как семантика центра. В центр стола помещали два подсвечника с горящими свечами²⁹. Обращение к образу подсвечника с горящими свечами не случайно, т.к. в традиционной народной культуре он символизировал духовный божественный свет и выступал как образ мира. Свеча же вступала символом индивидуального существования человека, источником зажегшего ее огня, т.е. в семиотическом аспекте это предстает как соотношение микрокосму (свеча-человек), берущему начало в макрокосме, являющемуся его образом и подобием. Поэтому их ставили посередине стола новобрачных, т.к. в традиционном представлении они отражали пространственную и временную организацию (слияние) мужского и женского начала в единое целое.

Схожие представления о символике свечи известны в буддийской традиции, где свеча символизирует свет учения Будды и возжигается перед его изображением. В христианстве свеча предстает как материальный образ молитвы, возносящейся к Богу³⁰.

В целом установка и дальнейшие манипуляции со свечами несут высокую степень семиотичности, т.к. отражают преобразование пространственно-временного континуума, слияния мужского и женского начала в единое целое. С одной стороны соединение свадебного пространства по вертикали (мир земной-мир

²⁸Тресиддер Дж. Словарь символов. М.Фаис - Пресс,1999. С.291-292. Современные значения правого и левого в политическом лексиконе восходят к 1789г., когда в Первой Национальной Ассамблее Франции реформаторы сидели слева, а реакционеры справа.

²⁹Цой Е. Г., Ян В. С. Корейские обычаи и традиции. А-А.Sansam, 2007. С.51.

³⁰Адамчик В. В. Полная энциклопедия символов и знаков. Минск: Харвест, 2008. С.457-458.

небожителей), с другой по горизонтали (правое – левое, запад – восток).

Стол в то же время символически представляет собой землю, плодоносящее поле. Неслучайно на свадебный стол ставят каштаны, финики, рис, фрукты, символизирующее плодovitость, богатство, а значит и достаток. Здесь налицо прием имитативной магии. Стол – поле, на котором растут эти растения, отличающиеся изобилием, плодородием, множественностью.

Горизонтальная пространственная оппозиция присутствует в одном из центральных актов свадебной обрядности, где жених и невеста стоят напротив друг другу, жених лицом на восток, а невеста – на запад и совершают омовение рук³¹. Вообще в системе ориентации особенно нагруженной является ось восток – запад. В традиционном представлении с востоком ассоциировался огонь и мужское начало, триграмма Ли. Это место, где зарождается новый день и встает солнце, культ которого играл большую роль в аграрном обществе корейцев (миф о женщине – Солнце)³² при прохождении ритуала. Что касается запада, то он символизирует женское начало и отождествлялся с белым цветом, с водой, смертью³³, триграмма Кань.

Изменение статуса от "холостого" к "женатому" представляет собой просто переключатель категорий, но на уровне действия такое переключение предусматривает обряд, преодоление социальных границ, происходящее в "ничейном времени"³⁴.

Таким образом, в традиционной свадебной обрядности корейцев мифологи-ческое и эмпирическое время и пространство противостоят друг другу, как сакральное и профанное, где грань между ними встречается постоянно, в глубинном пласте которого выделяются сакральные действия миротворения и хаоса, где посредством обряда выстраивается порядок, образующий синтагматическую цепь.

Л. Пак

Фазо ва вақт категориясининг анъанавий тўй маросимларида аҳамияти (Ўзбекистондаги корейс аҳолиси мисолида)

Ушбу мақолада муаллиф Корея тўй маросимларининг энг муҳим категорияларини ўрганиб чиқди – фазо ва вақт. Мақолани ёзишда

³¹Цой Е. Г., Ян. В. С. Корейские обычаи. С.61.

³²Никитина М. И. Древняя корейская поэзия в связи с ритуалом и мифом. М.: Наука, 1982. С.151.

³³Сычев Л. П., Сычев В. Л. Китайский костюм. Символика. История. Трактовка в литературе и искусстве. М.: ГРВЛ., 1975. С.22.

³⁴Лич Э. Культура и коммуникация. Логика взаимосвязи символов. М.: Вост. лит-ра, 2001. С.44.

3-son

Э.Лич, А. Ван Геннеп, Дж.Тресиддер, А. Байбурин, Г.Левинтон, М.Никитина ишларидан фойдаланилди.

L.Pak

Role categories of space and time in a traditional wedding rituals (in example Koreans in Uzbekistan)

In this article First in the time is research the one of the most important rites of Koreans - space and time. Before studying the article was used works E. Leach, A.van Gennep, Dj.Tresydder, A. Baiburyn, G. Levinton, M. Nikitina and another.

Илмий ҳаёт

"БУЮК ИПАК ЙЎЛИДА ЖОЙЛАШГАН ОСИЁ ХАЛҚЛАРИ МАДАНИЯТИ" МАВЗУСИДАГИ ХАЛҚАРО ИЛМИЙ КОНФЕРЕНЦИЯ ҲАҚИДА

2011 йил 4-5 октябр кунлари Самарқанд шаҳрида "Буюк ипак йўлида жойлашган Осиё халқлари маданияти" мавзусида халқаро конференция бўлиб ўтди. Конференция ЮНЕСКО қошидаги Халқаро Марказий Осиё тадқиқотлари институти ҳамда ЎзР ФА Тарих институти ҳамкорлигида ўтказилди.

Конференцияда 30 дан ортиқ Ўзбекистон ва хорижий (жами 13 мамлакатдан) мутахассис олимлар ўз маърузалари билан иштирок этдилар. Анжуманда Ўзбекистон Республикасидаги дипломатик корпус ва халқаро ташкилот вакиллари, илмий ва ўқув муассасалар: Фанлар академияси Тарих ва Археология институтлари, Самарқанд Давлат университети ҳамда ушбу вилоятда жойлашган бир қатор ўқув-маърифий ва илмий муассасаларнинг ходимлари, профессор-ўқитувчилари ва бошқа меҳмонлар қатнашдилар.

Анжуман ЮНЕСКО қошидаги Халқаро Марказий Осиё тадқиқотлари институти директори Ш.Мустафоев, Самарқанд шаҳар ҳокими А.Шукуров, ЮНЕСКОнинг Ўзбекистондаги вакили Хорхе Эспенал, Самарқанд давлат университети ректори У.Ташкенбоев, ЎзР ФА Тарих институти директори Р.Абдуллаев табрик сўзлари билан очилди.

Конференциянинг ялпи мажлисида Буюк Ипак йўлида жойлашган Марказий Осиё минтақаси маданиятига доир тадқиқотларда қўлган киритилган илмий натижалар асосида яна бир бор исботлаб берувчи маърузалар тингланди. Жумладан, академик Ю.Буряков археологик материаллар асосида Ўрта Осиё икки дарё оралиғида Буюк ипак йўли асосий савдо йўлларининг шаклланиши тарихига доир ўз маърузасини тақдим этди. Шунингдек, конференция ялпи мажлисида Буюк Ипак йўлида жойлашган моддий ёдгорликлар тўғрисида (т.ф.д. А.Э. Бердимухамедов, А.А.Анорбоев, М.М. Хўжаназаров, Н.А.Аванесова, А.А. Раимқулов, С.Р. Баратов, Г.И.Богомоллов, М.И. Филанович, Ш.Р. Пидаев), Буюк Ипак йўли маданий ҳаёти ҳақида (т.ф.д. М.Исҳоқов, Д.Алимова, Р. Абдуллаев, Д.Зияева, И.Саидов, ф.ф.н. Р.Назаров ва ҳ.Мамадалиевлар) маърузалар тингланди.

Конференцияда иштирок этган хорижий олимлар қаторидан Покистон вакиллари М. Ашраф Хан, Разия Султана Буюк ипак йўлидаги маданиятларнинг ўзаро таъсирига бағишланган маърузаларини, Россия вакиллари В.А.Алёкшин ва О.Н.Иванеткина,

3-son

Франция вакиласи Б.Лионне, Италия вакили С.Мантеллини, қозоғистон вакиласи О.В. Кузнецова асосан Буюк ипак йўлида жойлашган археологик ёдгорликларнинг маданият тараққиётидаги ўрни тўғрисида, Озарбайжон вакиллари Н.Ахундова ва Ф.Асадов, Буюк Британия вакили Т. Велсфорд, Тожикистон вакили Р. Назаров, Туркия вакили М.Калпакли Буюк ипак йўлида кечган маданий-маърифий жараёнларга оид ўз маърузаларини тақдим этдилар.

Конференция иштирокчилари томонидан қилинган илмий маърузалар орқали кенг жамоатчиликка Буюк ипак йўлида жойлашган Осиё халқлари маданиятининг ривожиди Марказий Осиё минтақаси ҳар соҳада муҳим ўрин тутганлигини кўрсатиб берилди. ҳар бир шўъбада қизғин илмий мунозаралар бўлиб ўтди, турли фикр-мулоҳазалар билдирилди. Мунозаралар давомида берилган саволлар, таклиф ва тавсиялар, фикр ва мулоҳазалар асосида аниқ жавоблар берилди, илмий хулосалар қилинди.

Конференциянинг якуний ялпи мажлисида ҳар бир шўъба бўйича қилинган илмий маърузалар ва музокаралар бўйича таҳлилий ҳисоботлар тингланди. Тақдим этилган маърузаларни тўплам тарзида чоп этишга қарор қилинди.

Т.ф.н. Ҳ. Мамадалиев

Муаллифлар ҳақида маълумот

Э. Ртвеладзе - ЎзР ФА академиги, ЎзР ФА Санъатшунослик институти етакчи илмий ходими

Д. Дутураева - ЎзР ФА Тарих институти катта илмий ходими, т.ф.н.

Ф. Бобожонова - Бухоро юқори технологиялар муҳандислик-техник институти ўқитувчиси

Д. Алимова - ЎзР ФА Тарих институти етакчи илмий ходими, т.ф.д., проф.

Р. Юсупов - СамДУ тарих-фалсафа факультети "Социология ва ижтимоий иш" кафедраси доценти, т.ф.н.

Р. Ражабов - Қарши давлат университети "Ўзбекистон тарихи" кафедраси доценти, т.ф.н.

Г. Зунунова - ЎзР ФА Тарих институти катта илмий ходими, т.ф.н.

Акифуми Шиоя - Япония Тсукуба университети илмий ходими

Ҳ. Бабаджанов - ЎзР ФА Тарих институти стажер-тадқиқотчи-изланувчиси

Л. Пак - ЎзР ФА Тарих институти кичик илмий ходими

Ҳ. Мамадалиев - ЎзР ФА Тарих институти катта илмий ходими, т.ф.н.

Журнал муқовасида: Ерқўрғон шаҳар ибодатхонасидан топилган типратикан шаклидаги олтин кулон. III-IV асрлар.

На обложке журнала: золотой кулон в виде фигурки ёжика из городского храма Еркургана. III-IV вв.

